

# سُوسْيولوجيا الجنسانية العربية

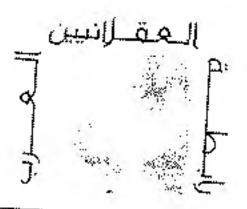
د.عبَدالصّمَدالدّبالمي



سُوسْيۇلوجىكا الجنسانىتة العَرىبىتة

# د . عَبَدَالصِّمَدَالِدِّمالِمِي

# سُوسْبُولوجيا الجنسانية العَيهية



دَارُ الطّسَالِيعَةَ للصّلِسَبَاعَةَ وَالنّشَــُو بسَيروث

#### صدر المؤلف

#### باللغة العربية :

- المرأة والجنس في المغرب، ألدار البيضاء، دار النشر المغربية، ١٩٨٥.
  - المعرفة والجنس، الدار البيضاء، عيون المقالات، ١٩٨٧.
  - القضية السوسيولوجية، الدار البيضاء، إفريقيا . الشرق، ١٩٨٩.
  - نحو ديمقراطية جنسية إسلامية، فاس، أنفو ـ برينت، ٢٠٠٠.
- المدينة الإسلامية والأصولية والإرهاب ـ مقاربة جنسية، بيروت، رابطة العقلانيين العرب/ دار الساقى، ٢٠٠٨.

#### 🗀 باللغة الفرنسية :

- « Sexualité et discours au Maroc, Casablanca, Afrique-Orient, 1988.
- Féminisme soufi, Casablanca, Afrique-Orient, 1991.
- Logement, sexualité et Islam, Casablanca, Eddif, 1995.
- Féminisme, islamisme et soufisme, Paris, Publisud, 1997.
- Les maladies sexuellement transmissibles, Construction sociale et Comportement thérapeutique, Rabat, Ministère de la Santé/Université de Washington, 1997 (avec Lisa Manhart).
- Jeunesse, Sida et Islam, Casablanca, Eddif, 2000.
- La gestion socioculturelle de la complication obstétricale au Maroc, Rabat, Ministère de la santé/USAID, 2000.
- Féminisme au Maroc, Casablanca, Editions Toubkal (2008, sons presses).

#### مقدمة

من الواضح أن شساعة موضوع الجنسانية وغياب دراسات سوسيولوجية تغطي جنسانية العالم العربي كله يفرضان عدم التفصيل في الوصف عند حالة قطرية معينة. بعير آخر، يظل هذا الكتاب مجرد بانوراما سوسيولوجية يرفع ، ربما لأول مرة ، تحدي التصدي للجنسانية العربية المعاصرة من منظور امبريقي تجربي ، في المقال الأول بالخصوص. ويديهي أن يتأثر هذا الرهان بندرة المعطيات الإحصائية والميدانية ، وبتوزعها غير المتكافئ بين الأقطار العربية. وما جعل إعداد هذه الورقة التمهيدية لدراسة قومية شاملة حول الجنسائية العربية ممكنة ، كون بعض الدراسات الجنسائية متوفرة في بعض الأقطار العربية ، خصوصاً تثلث التي تشكو من المفجار البيسائية متوفرة في بعض الأقطار العربية ، خصوصاً تثلث التي تشكو من المفجار الموضوع المعرفي في العالم العربي ، ظلت مواضيع برامع تنظيم الأسرة تشكل المدخل الرئيسي غير المباشر المجنسائية العربية ، أي المحاب المعرفي الذي يخفي الموضوع المعرفي المحقيقي ، ونقصد به المجنسانية بالضبط.

ومن الأمور المحزنة أن الفضل في مواجهة موضوع الجنسانية مواجهة معرفية مباشرة يرجع إلى انتشار الإيدز في المجتمع العربي الذي فرض على الأنظمة السياسية الحاجة إلى دراسة الجنسانية. ففي إطار الوقاية، اضطر الكثير من الدول العربية إلى تشخيص كل السلوكات الجنسية لكل الأفراد، سواء كانت تلك السلوكات شرعية أم غير شرعية، سوية أم "شافة"، رغم التركيز على فئتي "البغايا والشواذ" باعتبارهما معرضتين لخطر الإصابة بالفيروس أكثر من غيرهما. فائتقال الفيروس داخل الشبكة الجنسانية، القطرية والقومية والدولية، لا يهم فقط الفاعلين الجنسيين غير المشرعيين و "الشواذ"، بل أصبح يعني أكثر فأكثر كل "مواطن" عربي عادي، وبالتالي أنجزت بعض الأقطار العربية بعض الدراسات السوسيو ـ أنتربولوجية عن الجنسانية بقصد تشخيص العوامل الثقافية والاجتماعية المحيطة بالممارسات عن الجنسانية بقصد تشخيص العوامل الثقافية والاجتماعية المحيطة بالممارسات

حقوق الطبع محفوظة لدار الطليعة للطباعة والنشر و و رابطة العقلانيين العرب عس. ب ١١١٨١٣ عس. ب ١١٨١٣ على المرمز البريدي ٩٠٠ ٩٠٠ المرمز البريدي ١١٠ ١٢٠ على المرمز البريدي ١١٠ ١٢٠ على المرمز البريدي ١١٠ ٩٠٠ على المرمز البروت ـ لبنان المرمز البروت ـ لبنان المرمز البروت ـ لبنان المرمز المروت ـ لبنان المروت ـ لبنان المرمز المروت ـ لبنان ـ لبنا

الطبعة الأولى كانون الثاني (يناير) ٢٠٠٩ الجنسانية اليومية العادية على مستوى الذهنية العربية، رغم أن هذه الدراسة شرط أساسي في تحقيق مجتمع عربي سليم جنسانياً وفي إنتاج فرد عربي مواطن، سليم جنسانياً.

بالنسبة للأنظمة الحاكمة، تظل دراسة الجنسانية مزعجة إلى أقصى حد.ذلك ان دراسة الجنسانية العربية تؤدي لا محالة إلى تسجيل سلوكات وممارسات جنسية غير شرعية من وجهة اللفقه الإسلامي، الشيء الذي يقود إلى محاكمة الأنظمة السياسية من طرف الحركات الأصولية. والتهمة أن هذه الأنظمة لا تسهر على احترام الأخلاق الجنسية الإسلامية ولا تطبق مقتضيات الشريعة في الموضوع، ومن هنا يتجلى أن امتناع الأنظمة العربية الحاكمة عن دراسة الجنسانية يهدف إلى عدم تمكين الخصوم السياسيين، الأصوليين منهم على وجه الخصوص، من الحصول على دليل علمي يين أن واقع الجنسانية العربية ليس مطابقاً لما ينبغي أن يكون 'إسلامياً'. بعبارة أخرى، يؤدي واقع الجنسانية العربية إلى اتهام الأنظمة الحاكمة بالعجز عن توفير العمل للشباب (أي بعدم تمكينه من الزواج (١٠) وبغضها النظر عن العمل الجنسي (ما أن الأنظمة السياسية العربية نفسها تربط شرعيتها بإسلامية نظامها الجنسي وبالإسلام عامة، فإنها تفضل عدم إنتاج دراسات سوسيولوجية عن الجنسانية تعرضها حتماً للكثير من الانتقادات الأصولية.

بصفة عامة، يمكن القول أيضاً إن الحركة النسائية العربية التي تنتظم في الجمعيات بالأساس (ما يسمى تعسفاً بالمجتمع المدني) أصبحت هي القناة الرتيسية التي تتسرب بفضلها قيم العدالة والمساواة "النوعية" او "الجندرية" والقومي إلى and equality إلى العالم العربي. وهي الفاعل الديناميكي القطري، والقومي إلى حد ما، الذي يدفع بالمؤسسات السياسبة إلى التعامل مع القيم الدولية اللاتمييزية بين الرجل والمرأة وإلى قبول البعض منها. لكن حين يتعلق الأمر بالممارسات الجنسية قبل الزواج أو بالممارسات الجنسية المثلية (المسماة لوطية وسحاقية)،

الجنسية، والهدف هو توظيف تلك العوامل في وضع برامج تربوية وإعلامية ملائمة تحث على تجنب السلوكات المعرضة لخطر الفيروس، وقد دلّت تلك الدراسات على أن الجنسانية العربية حقل لا يزال يقوم على السلطة والتراتبية بين الرجال والثساء، بين الكبار والصغار، بين الأسوياء و الشواذ"، بين الزبائن والعمال الجنسيين، وتبيَّن أن الطابع السلطوي والقمعي المهيمن على العلاقات الجنسية يجعل من السلوك الجنسي سلوكاً اضطرارياً في معظم الحالات، أي سلوكاً فاتجاً عن الحاجة، أو الخوف، أو الواجب، أو استغلال الفرصة... وطبعاً لا مجال للتفكير في الوقاية في إطار علاقة جنسية ينقصها الاختيار والحوار والتشاور بين فاعل ومفعول به وليس بين فاعلين، أي بين "شريكين" غير متساويين اجتماعياً. ومن هنا ضرورة وليس بين فاعلين، أي بين "شريكين" غير متساويين اجتماعياً. ومن هنا ضرورة إعادة النظر في البناء السلطوي الذي تقوم عليه الجنسانية العربية.

ومع ان حاجة الدولة العربية القطرية للدراسات الجنسانية ماسة، فإن الباحث العربي في هذا الحقل يُقابِل بعدم الاعتراف رغم جهده المضني في جمع المعطيات وتحليلها، ومعاناته من الشعور بالوحدة ، فضلاً عما يكابده من مختلف أنواع الإقصاء والتهديد والاضطهاد. فهو حينما يعري الواقع الجنساني، يزعج كل الفاعلين الاجتماعيين من تقنوقراطيين وسياسيين ونسائيين على حد سواء، من هنا يمكن الخلوص إلى أن إرادة المعرفة لملى الدولة القطرية تعكس فقط الضغوط الدولية الناتجة عن إرادة التصدي للإيدز، ولا تعبّر أبداً عن رغبة حقيقية في معرفة الجنسانية العربية وفي تحويلها إلى غاية في ذاتها، أي في جعلها وسيلة تمكّن من بروز مواطن عربي خرد.

إن الجنسانية في حد ذاتها لا تزال موضوعاً شبه ممنوع من الدراسة! إنها التابو المعرفي بالنسبة للانظمة العربية المعرفي بالنسبة للانظمة العربية الحاكمة، كما بالنسبة للحركات النسائية العربية، بل حتى بالنسبة للجامعات العربية نفسها (نظراً لغياب سياسة بحث داخلها، ولأنها نظل تابعة سياسياً وتمويلياً). مرجع ذلك إلى أن المجتمع العربي المتخلف والتبعي، إن كان بدأ يتصور الجنساية كموضوع تدخل طبي أو نفساني يهم الحياة الخاصة للفرد، فإنه لم يبلغ بعد تصور الجنسانية كمبحث أساسي في العلوم الاجتماعية، أي كثرط أساسي في إنجاح المخطيط المدولاني من أجل التنمية، من أجل ذلك، لم يتم بعد تطبيع دراسة

A. Dialmy: «Moroccan Youth, Sex and Islam», in Power and Sexuality in the Middle East. (1) Washington: Middle East Report, Spring 1998, number 206.

الأنظمة الحاكمة والجمعيات النسائية بصدد تابو الجنسائية، مما يؤكد تقاسم نفس الخوف تجاه الحركات الأصولية، لكن إذا كان الخوف الا يخلو من منطق سياسي في حالة بعض الأنظمة السياسية بالنظر إلى تنافسها على السلطة مع الحركات الأصولية، فإنه غير منطقي بالنسبة لجمعيات تنتمي مبدئياً الى مجتمع مدني ليس همه السلطة السياسية. وبالتالي، ببين تخوف الجمعيات النسائية من الأصولية أنها لا تنتمي إلى مجتمع مدني حقيقي، وأنها لا تعمل اليوم على فرض وجوده في العالم العربي بما يكفى من الشجاعة والوضوح.

إن من سمات مجتمع مدني حقيقي توجيه القيم الجنسانية نحو ديمقراطية علمانية، أي نحو المساواة بين كل الفاعلين الجنسيين ونحو النسوية بين كل الممارسات الجنسية، والرهان الذي ينبئق عن هذا الإشكال هو ضرورة تأسيس ديمقراطية جنسية عربية تنتقل بالجنسانية من انتظام ديني إلى انتظام مدني من دون أن يعني هذا التحول تنكراً للعقائد السائدة في العالم العربي على الصعيد القردي. هذا بالضبط هو التوجه الذي ينبغي أن تسير فيه الحركة النسائية العربية، وهو التوجه الذي ببين للسباسيين وللفقهاء العرب أن علمنة الجنسانية لا تعني حتماً ضرورة التنكر الكلي والمطلق للقيم الدينية، فهذه الأخيرة تتحول، بالنسبة للفرد، إلى اختيار حر ضمن إمكانيات متعددة . وهو في الوقت ذاته التوجه الذي سيمكن الباحثين العرب من إدخال الجنسانية العربية في الخطاب العربي من جديد ومن تحريرها من مختلف من إدخال الهذيان الأبوي السائدة اليوم.

نجد شبه إجماع بين الحركات النسائية العربية على الصمت. فالحقوق الجنسية ما زالت تشكل أحد تابوات الحركات النسائية العربية، إذ تنستر هذه الحركات على "خجلها" المطلبي والمعرفي في الموضوع وراء منطق الأولويات: أولويات تعليم وتشغيل وتطبيب النساء. وهذا ما يمكن النسائية العربية من تعليق وتأجيل المطالب الجنسية البحتة الخاصة بالمرأة كامرأة، وبالمرأة كإنسان، فلا وجود لحركة نسائية عربية واحدة تطالب صراحة بحق الفتاة في المتعة الجنسية. أبعد من ذلك، نجد أن جنسائية المرأة العربية المتزوجة نفسها تظل إلى حد بعيد موضع صمت وحشمة داخل ثلث الحركة. فالنسائية العربية، بالنظر إلى تبعية معظم الجمعيات النسائية للأحزاب السياسية العربية الحاكمة وغير الحاكمة، ما ومن شم، فإنه لا يهمها أن تباشر موضوع الجنسائية كموضوع معرفة أو ومن شم، فإنه لا يهمها أن تباشر موضوع الجنسائية كموضوع معرفة أو حمسائية النساء، منها إيديولوجيا الاستمساك الجنسي، لاتهام الجنسائية النسوية بكونها مصدر فساد...»(۱).

إن هدف الحركة النسائية الاستراتيجي، وهو المشاركة في السلطة السياسية، يُفسُر إلى حد كبير تجنبها للجنسانية كمطلب وكمبحث، فاستهداف السلطة السياسية يقتضي منها قبول القواعد الأبوية للعبة الجنسانية، تلك القواعد التي تجعل من الجنسانية أداة لضبط الجسد النسوي، ومن ثم، فإن كل تساؤل مبحثي وكل نضال مطلبي يتعلق بالجنسانية ويعيد النظر في اللعبة الأبوية بشكل جذري، يُعرض بالضرورة الحركة النسائية للنقد والتشهير والتهميش، أي لفقدان المصداقية "السياسية"، وبشكل أعم، فإن الاهتمام المعرفي والعملي بالجنسانية يُفقد صاحبه المكانة والسمعة اللازمتين في كل سعي نحو السلطة السياسية (بل حتى العلمية)، هذا بالضبط ما يدفع الحركة النسائية إلى "تأجيل" القضية الجنسانية، معرفياً وسياسياً، وإلى التعامل معها بكثير من الحذر، وهذا ما يكشف عن التواطؤ الموضوعي بين

Ayesha M. Imam: «The Muslim religious right (fundamentalists) and sexuality», in Pinar (1) Ilkkaracan (ed.), Women and Sexuality in Muslim Societies, WWHR, Istanbul, 2000, pp. 121-140.

## الجنسانية في المجتمع العربي المعاصر

يُقرّ صلاح الدين المنجد (٢) أن الملغة الجنسية عند العرب لغة غنية، خصبة ومتنوعة, فعلى سبيل المثال، تضم هذه اللغة أزيد من منة نفظ تدل كلها على النكاح بمعنى الجماع، بالإضافة لأسماء متعددة للأعضاء التناسلية. ويُرجع المنجد غنى الملغة العربية الجنسي إلى تنوع لغات القبائل وإلى كثافة الحياة الجنسية عند العرب في العصر الجاهلي وفي العصور الإسلامية المزدهرة (الأموي والعباسي بالخصوص)، فالمحاجة إلى تسمية الجنس وكل ما يتعلق به يعكس وجود حاجة اجتماعية ماسة وملحة إلى ذلك. ومنذ أوائل القرن الثالث للهجرة فعلا، قام علماء مسلمون ومن ضمنهم فقهاء بالتأليف في الموضوع من دون مراعاة الطابع الشرعي للسلوك الجنسي، فالهاجس الأساسي الذي دفع هؤلاء إلى التأليف يكمن في إرادة ضبط المعارف الجنسية وفي تمكين الرجل منها بقصد بلوغ المتعة الجنسية وتحقيقها على أكمل وجه، وهكذا يشير صلاح الدين المنجد إلى مؤلفات عدة في البغاء والملواط والسحاق، وهي مؤلفات فقد منها الكثير، وقد أسست تلك المؤلفات خطاباً عربياً وطرق الإغواء وتصنيف النساء حسب أنواع الفروج وطرق التوافق في الإنزال (بين وطرق الإغواء وتصنيف النساء حسب أنواع الفروج وطرق التوافق في الإنزال (بين المرأة والرجل) و طرق تقوية الأعضاء الجنسية ووسائل منع الحمل... الخ.

أما المجتمعات العربية الحديثة، فإنها تنميز على العكس من ذلك بصمتها العلمي والتربوي شبه الكلي عن الجنس. وفي هذا الصدد، يشير فتحي بن سلامة إلى التقال مفهوم الجنس إلى خارج الخطاب في تاريخ الجنس عند العرب، بمعنى أن

 <sup>(</sup>١) نشر موكز دراسات الوحدة العربية (بيروث) هذا البحث في المجلة التي يصدرها، المستقبل المعربي، عدد ٢٩٩، كانون الثاني/ بناير ٢٠٠٤، ص ص ١٣٨ ـ ١٦٧.

 <sup>(</sup>٢) صابرح الدين المنجد؛ الحياة الجنسية عند العرب، بيروث، مطابع دار الكتاب، ص ٩٤.

<sup>(</sup>٣) نفس المرجع، ص ص ٧٩ ـ ٨١ . ٨١

في مفهوم الجنس حتى تؤخذ بعين الاعتبار الأبعاد غير البيولوجية كأبعاد مؤسسة أيضاً، فالمقاربة الإنسانية تركز على الإحساسات والحب والتواصل كأبعاد مؤسسة ومحددة للجنس، أما المقاربة النسائية فتذهب من جانبها إلى أن الجنس بناء تاريخي اجتماعي لعلاقات اجتماعية بين المرأة والرجل تقوم على السيطرة الذكورية كبعد مؤسس بدوره، ومن ثم لا مجال لاختزال الجنس في الغريزة البيولوجية العضوية لوحدها، وبالتالي قصور مفهوم الجنس عن احتواء القطيعة المعرفية والقيمية التي أحدثنها النزعة الإنسانية النسائية، ومن ثم بروز مفهوم المعرفية ومن ثم بروز مفهوم عليد يعكس ذلك الاغتناء.

وقد تبنت المنظمة العالمية للصحة (۱) بدورها التمييز بين الجنس والجنسانية على أساس الاقتراحات التعريفية التالية: «يحيل الجنس الى مجموع الخصائص البيولوجية التي تقسم البشر إلى إناث وإلى ذكور، كما يحيل الى الجماع في اللغة المعتداولة» (الممارسة الجنسية على صعيد العربية الفصحى أو having sex في الانجليزية). أما الجنسانية، «فجانب مركزي في الكائن البشري يضم الخصائص البيولوجية المميزة بين الذكر والأنثى، والخصائص الاجتماعية المميزة بين الرجل والمرأة، أي الهوية الجنسية، والمهوية النوعية، والتوجه الجنسي، والإيروسية، والإنجاب. ويتم تجريب الجنسانية أو التعبير عنها من خلال استيهامات، رغبات، معتقدات، مواقف، قيم، أنشطة، ممارسات، أدوار وعلاقات. إن الجنسانية نتيجة تداخل بين البيولوجي والنفسي والسوسيو وعلاقات. إن الجنسانية نتيجة تداخل بين البيولوجي والنفسي والسوسيو والتحمية المذولية لعلم الجنسانية بناء والجمعية المدولية لعلم الجنسانية بناء والجمعية المدولية لعلم الجنسانية بناء اجتماعي تاريخي، أي قراءة للمعطى البيولوجي في اتجاه معين من دون أن يكون المعطى البيولوجي محدداً في نهاية التحليل. ذلك أن الهوية الجنسية/

ورغم أن فتحي بن سلامة يشير بحق إلى أن كلمة 'الفرح' المخصصة للرجل والمرأة في القرآن هي المفهوم العربي المجرد للجنس، إذ من خلالها وبفضلها يتم الجمع بين المتناقضات (بين الأنثى والذكر)، فإنه يظل حبيس السؤال التالي: لماذأ أصبح القرح، ثلك الأمانة، ذلك الشيء الذي لا يُقدّر بثمن، يدل فقط على عضو المرأة الجنسي؟ لماذأ أصبحت المرأة تستأثر بكل مقولة الفرح؟ إجابة عن سؤال سلامة هذا، وهو السؤال الذي لم يجب عنه سلامة بشكل واضع ومُرضِ في نظرنا، نميل إلى القول بأن المرأة أصبحت هي كلية الفرح لأن الفرح فنع وهشاشة، أي نميل إلى القول بأن المرأة أصبحت هي كلية الفرح لأن الفرح فنع وهشاشة، أي نقصان، وبديهي أن هذه الدلالة السلبية ارتبطت آلياً بالمرأة بفضل خضوع العقل العربي للمنطق الأبوي، ذلك العقل الذي يقوم بالضبط على اعتبار الأنثى كائناً العربي للمنطق الأبوي، ذلك العقل الذي يقوم بالضبط على اعتبار الأنثى كائناً نقصاً، ومن ثم على تبخيس المرأة والحط من شأنها، أبعد من ذلك، يعكس اخترال الغرج في المرأة وفي عضوها التناسلي تلك الصيرورة السلبية التي عرفها مفهوم الغلمي ومن الجنس في التاريخ العربي الإسلامي، أي انتقاله من وضع المفهوم العلمي ومن وضع القيمة المثمنة إلى ما دون المفهوم وإلى ما دون القيمة.

صحيح أن محاولة فتحي بن سلامة لرد الاعتبار إلى مفهوم "الفرج" القرآني محاولة لا تخلو من أهمية إذ تبين أن مفهوم الفرج هو المقابل العربي لمفهوم ١٤٥ الغربي. لكن فتحي بن سلامة لا ينتبه إلى تجاوز مفهوم sex في الفكر الغربي نفسه وإلى بروز مفهوم sex، بتعبير آخر، تم تجاوز السكسولوجيا التقليدية نفسه وإلى بروز مفهوم sex) السجنس "غريزة بيولوجية بالأساس ذلك ان السكسولوجيا الحديثة أدمجت المقاربات الإنسانية humanist والنسائية أدمجت المقاربات الإنسانية humanist والنسائية

Challenges in Reproductive and Sexual Health: Technical Consultation on Sexual Health, World (1) Health Organization, Geneva, 28 - 31 January 2002.

Promotion of Sexual Health. Recommendations for Action, Pan American Health Organization. (1) Regional Office of the World Health Organization (in collaboration with World Association for Sexology), Guatemala, 2000, p. 6.

Fethi hen Salama : «L'énigme de concept de sexe dans la langue arabe», Peuples (1) Méditérranéens, № 3, 1985, pp. 155 - 16%.

البيولوجية ما هي إلا مستوى من مستويات الشخصية الجنسانية إذ تضم هذه الأخيرة مستويات أخرى مثل الهوية النوعية gender identity، والتوجه البجنساني sexual orientation في اختيار الشريك، فيكون الشريك غيرياً sexual orientation أو مثلياً homosexuality، ومن ثم، فإن الشخصية الجنسانية للفرد هوية ما فوق بيولوجية.

وطبعاً يتحتم على البحث العربي في الموضوع أن يبني مقابلاً عربياً لمفهوم sexuality الذي يحوي البعد البيولوجي ويتجاوزه في الوقت ذاته من خلال إدماج البعدين الإنساني والاجتماعي في البناء المعرفي للموضوع. واقتراحنا في هذا الصدد هو مفهوم الجنسانية كترجمة لكلمة sexuality، انطلاقاً من التداول العربي لمفهوم الجنس كترجمة لكلمة sex في هذا الإطار، ميز كاتب هذه السطور (١) بين خمسة مستويات في الجنسانية:

١) المستوى السيكو - فيزيولوجي : الإثارة، الانتصاب، القذف، الذروة الجنسية، الحب، الكراهية.

٢) المستوى الرمزي ـ الثقافي: الختان، الخفاض، الخصاء، الافتضاض. إن هذه الأفعال الثقافية توظف المعطى البيولوجي من أجل التنشئة الاجتماعية، بمعنى أنها تشكل طقوس مرور من وضع بيولوجي (الذكر ـ الأنثى) إلى وضع اجتماعي (الرجل ـ المرأة)، ومن وضع اجتماعي إلى وضع اجتماعي آخر.

 ٣) المستوى النمعلي: ويحيل على تقنيات بلوغ الذروة الجنسية والمقصود به طرق الجماع، أي الأوضاع، الموضع، هوية الشريك الجنسية...

- المستوى المؤسسائي: ونعني به الأطر الاجتماعية للفعل الجنسي مثل الزواج، الأسرة، البغاء، المعاشرة الحرة...
- المستوى الإيديولوجي: والمقصود به أنظمة الرقابة والتدبير والتبرير الخاصة بكل مجتمع والتي تقوم على التمييز بين المقدس والمدنس، بين الشرعي واللاشرعي، بين السوي والشاذ وبين النافع والمضر.

عند تبني مفهوم الجنسانية كموضوع للبحث، يتم إذن تبني ظاهرة شمولية ذات

أبعاد متعددة ومتداخلة تتجاوز المستوى البيولوجي إلى حد كبير. فالأبعاد المكونة للجنسانية بيولوجية، نفسية، اجتماعية، اقتصادية، قانؤنية، دينية وسياسية. ويؤدي هذا التعدد في موضوع التجنسانية إلى ضرورة تأسيس علمها (sexology) كعلم متعدد التخصصات بالضرورة. فلا وجود لتخصص علمي واحد، سواء في العلوم الطبيعية أم في العلوم الإنسانية، بمقدوره أن يحتكر وحده دراسة الجنسانية. بهذا المعنى، يجب الإقرار بأن الجنسانية "ظاهرة اجتماعية كلية" بامتياز ، فهي تتركب من قضايا ومشاكل متعددة لا حصر لها، فالجنسانية إفرازات، هويات، علاقات، سلوكات، ممارسات، قيم، مؤسسات، أمراض، إحساسات، إعادة إنتأج... وعلى سبيل المثال لا الحصر، لا بد في دراسة موضوع الجنسانية من أن يتم التطرق إلى التيمات التالية : الذكورة والأنوثة، الختان، النوع (gender، العلاقة غير المتكافئة والسلطوية بين الرجل والمرأة)، الفحولة، البكارة، الزواج، الخصوبة، منع الحمل، الإجهاض، الحب الجنسى، اللواط، السحاق، المتعة، الأمراض، العجز/البرود الجنسي، الحجاب، الشرف، البغاء... من خلال هذه التيمات، يتضح أن الجنسانية ظاهرة غنية ومعقدة، قردية وجماعية، خاصة وعمومية، قطرية وعالمية. إنها ظاهرة تطرح بحدة أستلة الفرد والمجتمع، أسئلة الحرية والتخطيط، وأسئلة الهوية والعولمة. خُذْ مثالاً على هذا التشابك، جسد المرأة المسلمة الذي يتحول إلى أداة لمقاومة العولمة اللباسية وما ترمز إليه من قيم جنسية ليبرالية فردية، فيصبح الجسد النسوي مؤتمناً على الثقافة وعلى الهوية أكثر من ذي قبل، وتبدأ حملة أسلمة المجتمع العربي من أسلمة جسد المرأة أولاً من خلال الدعوة إلى الحجاب. فالجنسانية، قبل أن تكون موضوع بحث علمي، هي أولاً وقبل كل شي، ظاهرة أجتماعية شمولية تدور حولها مصالح معقدة ومتناقضة. إن تلخلات الإيديولوجيين والمعالجين والنشطاء (وعلى رأسهم النسائيات (١٠) في تنظيم حقل

العني بالنسائيات femitist النساء المدافعات عن مهدأ عدم النمبيز ضد المرأة، وهنا ترجّع استعمال المؤنث لأن الرجال العوب النسائيين المدافعين عن ذلك المبدأ يشكلون أقلبة من دون دلالة إحصائية في العالم العربي.

A. Dialmy: Jeunesse, Sida et Islam, Casablanca, Eddif, 2000, p. 29 - 30. (1)

ن طرف تكرس لغوياً تفوق الذكورة كما أشار إلى ذلك الطاهر لبيب (١٠)، إن ذكورة الولد ولة إلى أو ذكورة اللوطي لا تكفي لبناء الرجل إذ الرجل ليس ذكراً فقط، إنه ذكر يولِج ولا يولِج ولا يولِج. ومن أجل تحقيق هذا التمييز بين الرجل واللارجل ، أو بين الذكورة والمرجولة، لا بد من تنشئة اجتماعية تمر عبر طقس مرور rite of passage ي تؤشر أساسي يتم بقضله بناء الهوية الرجولية masculine identity في المجتمعات العربية، ونعني به الختان. وبما أن الهوية الرجولية مثمّنة وممجدّة، فإن ختان : البناء

الولد فرصة أحتفال وافتخار (خلافاً لختان البنت الذي يتم في صمت وسرية). فختان الولد مفخرة لآنه تخليص الولد من غشاء الأنوثة حسب المنظور الأبوي

foreskin، ومن ثم فإنه قطيعة بين الولد والأنوثة. إن الختان انتقال رمزي وفعلي للولد من عالم النساء إلى عالم الرجال. وفي هذا الانفصال حصول الولد على

شيء من السلطة وبدأية التفوق على كل نساء العائلة(٢).

تقوم إذن ثنائية الفاعل ـ المفعول به على تعريف ذكوري للفعل الجنسي كإيلاج، بمعنى أن الرجل يلج كل عناصر القطب الآخر، وتتموقع هذه الثنائية في نظام يتميز ابالأهمية العامة للسيطرة الذكورية، بمحورية الإيلاج في تصور الجنس وفي القصل التام بين دور الفاعل ودور المفعول به في العلاقة الجنسية المثلية (٣٠). تبعاً لهذا المنطق، يصبح الرجل الموليج الفاعل الجنساني الوحيد : إنه العنصر الوحيد الذي ينبغي اعتباره جنسانياً نشيطاً بفضل فعله الإيلاجي. فالإيلاج هو الفعل، والفعل هو الإيلاج، وكلاهما يعني ويضمن التفوق والسيطرة. وفعلاً، حول هذا الرجل الموليج الفاعل وتحته، يحوم مفعولون جنسانيون منفعلون: زوجات، جواري، بغايا، غلمان، عبيد، لوطيون (١٤). كل المفعولين منساوون في السلبية ولا جواري، بغايا، غلمان، عبيد، لوطيون (١٤).

الجنسانية، في مراقبته وتطويره، ينعكس حتماً على دراسة الجنسانية من طرف الباحث الأكاديمي ليعقد مهمته، بل وليمنعه من تحويل ذلك الحقل بسهولة إلى موضوع دراسة موضوعية باردة.

بالنظر إلى تعقد الظاهرة وتشعبها، وبالنظر إلى استحالة معالجة كل تيمات الجنسانية في ورقة محدودة مثل هذه، لا بد من اختيار بعض المواضيع التي تؤشر بشكل دال على الجنسانية العربية. وقد اخترنا أن نعالج ثلاثة محاور رئيسية : البناء العربي للهويات الجنسية، أبعاد التطور الجنساني ومجالاته، المشاكل الجنسانية الاجتماعية الكبيرة.

## ١ ـ البناء العربي للهويات الجنسانية

تُجمع كل الأنظمة التربوية العربية التقليدية على اعتبار النسق الجنساني نسقاً ثنائياً وتراتبياً في الوقت ذاته، وهو النسق الذي بتمحور حول قطبين: قطب رفيع فاعل مسيطر يتشكل من الرجال وقطب دنئ ومفعول به يتكون من الزوجات والأطفال والعبيد والجواري واللوطيين والبغايا. من السمات الأساسية لهذه القطبية غير المتكافئة بين الفاعل الجنساني الواحد والمقعول بهم الجنسانيين المتعددين انبناء صورة كل المفعول بهم الجنسانيين على نموذج المرأة. فالمرأة هي فعلاً نموذج المفعول به الجنساني بامنياز؛ إنها الهوية الجنسانية الثانية في أسطورة آدم المؤسسة، الثانوية في الاقتصاد السياسي العربي - الإسلامي، والدونية في تدبير السلطة السياسية والتناوب عليها. وتنسحب ثانوية المرأة ودونيتها على كل المفعول بهم الجنسانيين الأخرين لأنهم يشاركونها في تلقى القضيب والخضوع لهيمنته phallocracy. وفعلاً، كان ألرهان الرئيسي للنظام التربوي الجنساني في المجتمعات العربية التقليدية هو بالضبط بناء نوعين جنسانيين: الرجل و اللارجل، انطلاقا من الهوية الجنسية البيولوجية لكن من دون التقيد بها بشكل مطلق. وهذا ما تدل عليه اللغة العربية نفسها من حيث توفرها على لفظين متمايزين: الذكورة التي تحيل على المعطى البيولوجي، والرجولة التي تؤشر على بناء الرجل كتفوق اجتماعي. أما بالنسبة للمرأة، فلفظ الأنوثة يحيل في الوقت ذاته إلى الأنثى وإلى المرأة، أي إلى البيولوجيا وإلى النوع الاجتماعي (الدوني). فاللغة العربية بدورها

Tahas Labib : «Langue asabe et sexualité», in L'Hamme et la société, l'aris, nº 28, avril-juin (1) 1973.

Labidi, Leila; Cahra hacham: sexualité et tradition, Tunis, Dar Angwras, 1989. (Y)

Rowson, Everett, K. (1994). «The Categorization of Gender and Sexual Irregularity in (?") Medieval Arabic Vice Lists», in Julia Epstein and Kristina Straub, eds., Body Guards: The Cultural Politics of Ambiguity, New York and Landon: Routledge, p. 73.

Oberhelman, Stoven M., «Hierarchies of Gender, Ideology, and Power in Ancient and Medieval (1) Greek and Arabic Dream Literature», in J. W. Wright Jr. and Everett K. Rowson, eds., Homograticism in Classical Arabic Literature, New York: Culturabia University Press, 1997.

وعلى فحوله عريس في معظم متصمعات العربية لكن الاقتصاص الإصبع في مصر لفروية للحقل من طفس الاقتصاص وللبلة للثائد من عدرية عروس فقط في فلسعمال إصبع لعربين أو إصبع لمولدة لتقليدية (الدله) لا يترار المحال للعربس أو إصبع لمولدة لتقليدية (الدله) لا يترار المحال للعربس شرف لعائلة من طقوس الرواح لكن الأهم هو المدلل على شرف لعائلة لمصل ألدين على عدرة للعروس فالعدالية هي أساس شرف لعائلة وللتحقوص لشرف الحالية المي عجرو عن للحفاظ عليه إلى واطاء قدة فين لارواح للعلي أبولاً وهاء كن ذكور لموظوءة من طرف واطئ للعلي الرواح للحولة الموافقة إلى الموظوءة إلى الساءة واطئ للعلي المعروب اللهم إلى المحولة الدرة على الفعواء والقدرة على المعل الموطوء وعلى ملع الرحولة فدرة على الفعواء والما في المعل الوطاء في المعروب الوطاء في الوطاء في الوطاء في المعروب المراكبة كمعن حوالي المبيرة أي كمعن الوطاء في المبيرة أي كمعن الوطاء في المبيرة أي كمعن المسالي الوطاء في المبيرة أي كمعن المسالي الوطاء في المبيرة المراكبة كمعن حوالي المبيرة أي كمعن المسالي الوطاء في المبيرة المراكبة كمعن حوالي المبيرة أي كمعن المسالي الوطاء في المبيرة المراكبة كمعن حوالي المبيرة الي كمعن المبيرة المبيرة المبالية المبا

وى طل هذه الإنسامة الحساسة عربة بني تحرل بشاط الحسي في نفعال الإيلاجي، يصبح هذا المعني شرطاً أساساً في بناء وتقوية "أنا" الوحل عربي، بن وعلى رقام وفي صمال صحبة البقسية أل ويمكن عتب حاجة الرحل العربي إلى تحقيق رقام حساسة في سية من الأسباب الرئيسية سمرص الفسي، إلا تأثير أنا الرحل الهش بكل عجر حسي عارض، فيصطر هذا الأنا الى تأكيد دائي مسلمر إنا الرحوية كساء وكمكسب مهددة دوماً، فهي في حاجة إلى إثبات دائم الأنها ليسب مجرد دكورة معطاة أو لو قع أن هذه للمطافي إدماح الحساسة في شخصية الرحل العربي بجعل من لحساسة محدد الأساسي الشخصية الرحوية، بن ويجوال الحساسة إلى معرى حدة محوري بالسبة المرحل العربي وبناجي أنكيد النصوص الشرعية على حق حدة محوري بالسبة المرحل العربي وبناجي تأكيد النصوص الشرعية على حق

Moussaou. A 2002, «La legituna ion des ransgressions violences au féminio Le viol entre sacrifice et sacriège». «Пами» et Islamites. Centre Jacques Berque, Raba. 7-8 шт 2002

تهم أنا يكون المفعور به ذكراً أو أشي في هذا لإطاراء لا لمكن تصور مشااله بس قصبي ثنائله غير ملكافئه أصلاً ولا بمكن تحقيق تواصل فعلي بس برحل المركز وس محقه بمتعبد علامي تقوم علاقه تحسية دن على مندأ تتحفق بناه ترجل من خلات السلطرة على مفعولين حسيانين متعبادين فتعدد هؤلاء تعلى تحركه رعبه برحل هاعل حتى لا تصبيح برحل أسير مفعول له حسبي و حدارد في لتعدد صوت می جزیه بر حلی راء بمفعود به تحسین، ویراء عمرأه بالحصوص أن تکون خلا معياه إذباأ أأتكون حسباً بشبط أي مواعجاً ومعيداً وديث سر استطرة الرحولية أما رجر المحيث فقى شفق ليليم لاحتماعي لأنه بقوم شور المراه المفعول لها في علاقة عجسته وبه بنقس بمحبيع عربى وسنط برحان لمحشل إلا كموسيفيين، كرقصس وكمعيين وفيا ستعمل برحاء بعض تُدكور كيات، أي كبدين لأباث سعدر أوصوب إسهر في محتمعات بقوم على عصر أصام بين بمرآه و رحق فاشطیم عربی ممحار space نفسمه ہی محاس ہی محال جاتی عمومي ويي محان بسوي حاص ويشكن لمحتمع لمورساني لاستثناء العربي يو حيد بدي لا يقوم على نفريق الحسيس في المحال وعلى حجب الساء وعلى أنجيرة لأنولة في هذا لصعلاء تدهلت ليل لورات إلى لقول بأن مجارلة الرحال لامرأه مورنفاسة مفحره لروحهاء لكل المعاالله لالصلواري لفعوا لحسي وبطل حبيسة برغة نفدس للمرأة السنده وتؤلهها

إن قائة لدعن و لمفعول له مركزية في للصب للعربي لتقليدي للحسالية وهي ثانية لجعل من ، حوله فجوله بالأساس ولعلي للمحولة قوه برعبه وطور فلرة للحماح ولكر ما وقدره على إرضاء للساء حللها من أخر صمال خلاصهن للحسلي ولعلي للعدد شركاء للحسيس، كما لعلي للحصولة ألصا إلى برحولة، أي للشاط للحسي، صلط للمرأة من خلال صلط لانتصاب و لمدف أكثر من دلك، لكمن لرحولة في صلط للمرأة من خلال صلط لانتصاب و لمدف أكثر من دلك، لكمن لرحولة في صلط للمرأة من خلال صلح لانتصاب ولمدف أكثر من دلك، لمن لمراد في صلط للمرادة للمولية لمسلم من خلال طفس قص للكرادة وهو من أهم طقولي للمراد بالسلة للمولين معاً فهد للمفس للبراغي عالية للعروس

Kamran An Asdar 1995; «Notes on Rethinking Maschingties—An Egyptian Case» i earning—Y About Sexuality—A Practical Beginning—The Population Council and The International Women's Health Countion

M Cheils «Fs) vea que a semme se liberera en deran sa sexuante "» dans Psychologie (\*\* differentielle des sexes CFRES, l'inversité de Lunis, l'unis, 986, pp. 77-104

Fauzir Alme 2002' «De hia s'en « 10) rengieuse et radicion exemple de a Mauritanien — 1 In Louisque Sexualité e Rengion. Association Française de Sciences Sociales les Rengions. Paris, 4 et 5 Fevrier 2002.

لروحه في ممتعه للحسلة في ناب نفوية الأن للذكوري، أي في نفوية فلحولته وفي الدن المحاط على صفاء للسب وشرف للحائمة أنوباً، للمرأة ما هي إلا أدة الإثبات رجولة الرحل (أو لفلها)

و لأمر سس على هذا للحو السنة للمرأة فالمقارة مع رحل السر للشاط المجلسي نفس لأهمية في الشعور بالأنولة للذي سرأة بعرسة فللإنجاب أهمية أكبر في تحديد لهوية لأنثوبة و في لإحساس بها وقد يوصل بنظم لأنوني بعربي إلى التعريق بين المرأة المحترمة (أي الروحة والأه) والمنعة الحسلة، في على العالمته المحلسة المساء محتقرات (فيه اللغي، عشفه) وبلاحظ مثل ها التصور في أمث شعليه مثل التنجولة لتنظيوا بالداحة عاسلة المعربية ومقاد المثل ألا يوجه وهو الشيء بحركت ألاء لحداع بقع صلاقها لأن يجركها بعلى حصور علة ومنعة، وهو الشيء المدي لا يليق بروحة محترمة فحسالية الروحة المحترمة بلحصر في إصاء شهوه أولي تحاب عدد كبر من لأطفال المكور وبالثاني، فلللات عن روحات ولاههات العربات المواتي الشيش بحقها في المتعم الحسلة الورجة في ولا أمهات العربات المواتي التركير على صفة الروحة في وصف المرأة المثالية ويعني التركير على صفة الروحة في المرأة المثالية حسابية

لكن في للاشعور لعربي برجولي نصور حر عن لحنسانية للسولة feminine نصور يتحل مه هي الحسانية لأقوى و تتحدي منتمر هجولة لرحن من أحق دلك صور "علم نساد" بالأحاضا بالمقونات للحنسية من أعشات ومحدرات يتناولها الرحق نقصد بمنابد لحماع ونقصد إشاع لمراة

حنسباً وينش هذا لنصور أنا الحنسانية النسوية لتصرابيها كعامل فننه بالقوء

وحتى لا نصبح عامل فته بالفعل، تحاج عجسانه نسوبه على مرقبة دئمه لأل

المعروض فلها ألوياً لها عبر فاللة بالإشتاح، فهي ألوباً مثل عول لا يمناً بللهم

وضعاً تحسف لأمر في تعلاقه مع يروحه . لمصاده anti epouse حسب تعسر عبد لوهات يوحدنية أن أي مع لفيته أو تبعي أو تعشيقة فاروحة . مصادة هي موضوع أسده وموضعها للحقيقي، فهي الا تجرض عبى تفسق ولفحو فحسب، يرايها تحبّث يرجل وثبان من حرسه تحقيه تحت سطوة الشهوة فتحصعه لسنظرتها أن فرعم لتحريب عقهي، كار سعاء منظماً وكان

لذكر إلى هذا لتصور الرحالي للحسائية السلولة للرار صرواة ترويح المرأة ملكراً وحجلها للحلب لفتلة، ولشكل أعير صرورة حصاعها الراتية صاامة تملعها من حرلة للحرال في لمسينها حنفار الملعة للحسلة وهو تصور للعطلي الرحال الحواقي لنحكم في للمادخ وفي معايلر وهي لكرارية المعل لحسي ألعد من ذلك، أنهم للمرأة لإلهاء الرحل عن عادة الله الوهد فا ندل عليه أشعار المسيول وكليك المقصص المعروفة في مورينات باسلم "حيل للساء" أن"، وللحد للعملاً لهذه الفكرة عبد الراعري لفسة الأولما أحب لرحل مرأة طلب لوصل أي عالة وصل ألتي تكول في لمحلة، فلم يكن في صورة للشاء العمرية أعظم وصلة من للكرح ولهذا تعم لشهوة أخراء للحسد كلهاء وللما أمر بالأعليات فلماء فلما علم المعل للرحع شهوة فول للحقول بالعل للرحع المعل المعرارية فيمن في فيه إذ لا لكول إلا ذلك!"

Yacker Judah vender and Islama History Washington DC American Historica Association

البي و. ب أعد ب الرعبة أن مواقفت، بروت عدد ١٤ هذا بنصر بنيو با بشر في ٥ باسبا العربة في الدم السيمالي وموضوعها عاب والمطر والمر مال 488 (48 Asters de litera ure orate)
 بن عربي فضوص الحكم

A Bouhuiba La sexualite en Istam Paris, Pl F 1975 - E

I F. Bencheikh. Les main et une nuit ou la paroie prisonnure. Paris, (volumaid, 1988, p. 104. 10.

<sup>#</sup> Beth Baron eds Women in Middle Eastern History New Haven Yale L areases وهم المكاسم على المحاسبة المعاملة على المحاسبة المحاسب

Alt Sabbah, Fatna 1982). La temme dans l'inconscien, musilliman Paris. Le Sylomore. Y

متعدده وصف كما حاء في يحث هذا يخطاب من بين بنك بوصفه الوطيد لاحتلاف لأنثوي ، تأسيس هوية للسولة femmine identity لمسلم من الرعبة المسلم على المسلم وقص أحبحه لقداه) ، حماية للعدرة، وقاله من لعاده أسرية، للحمال عرح ورعوء أرحل، بأهبل أكثر للروح، تمكيل لروح من لده أكثر، وحيراً وقاية لروحة من للحمالة لا وحية أثناء عناب للروح وبشاء مسرأة أمصرية لقسها في هذا للصور الإلحالي عن تحداد وفي للحماط عليه ورعادة وتصرح معطم للساء لمصربات لمستحدات في تحث هذا للحصال ألا الحتال وتصرح معطم للساء لمصربات لمستحدات في تحث هذا للحصال ألا لحتال المنا على قدريهن على لملعه للحساء

كن حو كه بستانه مصرية، وعنى أسها بوال سعد وي التقلب حلل الساد عليه ففي كانها المرأة والصراع النفسي، أطهرت سعد وي المال حلي المال بالمال أو والمصرة المسلة الملة إذ العكس سعد على قد بها على وصوب إلى بدروه لحسيه وقد دُب هذه عصله إلى حدو حدا حوال رصاحسي لذي سرأه لعربه في هذا بساق، فيرجب بدوي أربعه متعبرا لا لعلقا أنها ليحدد برصال حسلي على هذا أه للحوال الموي، العلاقات لحسية قل برواحية الراوعة والسيماء مروح ويستخلص لدوي أل العلاقات لحسية قلى برواحية والإسلاماء منعيرا ليساعدا على الحصوب على للذه للحسية، في حين أل العلاقات المسلماء منعيرا ليساعدا على المصوب على للذه للمسلماء في حين أل المعلقات الموعها على المرقة ولعوقات للوعها بدق المراقة ولعوقات للوعها المدة المسلماء من أل للفع المناسماء مثل هذه المسلماء من المولك المناسماء مثل هذه المسلماء أل للفع المناسماء مثل هذه المسلماء ألى للفع المناسماء المناسماء ألى للفع المناسماء المناسماء من المناسماء مناسماء ألى للفع المناسماء المناسماء مناسماء ألى للفع المناسماء مناسماء المناسماء ال

مصد صرفت في بمجتمعات عربية بوسيطة ، بن كان بنعاء لمنظم بشكل إحدى دعثم بوال سختمعات عربية لإسلامية الا تقريق لإبدولوجي سامرأة لمحرمة (أي اروحة) وبين المتعة للحسية بسب هي لابلة بوحدة للي للحمي للرحق من لقيق المائح على للحوف من للحسائية للسوية فها تأ فيبات دفاعية أخرى، المعلى للقسائي للحبيبي psychoanalyth مثل للحب عدري لقاشم على إلغاء لمرأة في مقام لايهاء أي حارج الرواح والراح الحل للمسوية فلوم الرحمة واستمر إلها في الحب العلام هو المقية لأكثر لعبيراً عن المحصاء والنقص واعناء لكن حيال لبات لفل هو المقية لأكثر لعبيراً عن حوف الرحل لعربي من أوهاء أقوة الحسيائية للسولة وعن إلا قام مارسة والمحلة في العربي ومن الصعب الحديد الأصوال البريجية لفقس المرور هذا فهي هو العربي ومن الصعب الحديد الأصوال البريجية لفقس المرور هذا فهي هو ممارسة إفريقية فيائمة التشرب في مصر غير السودال أم ممارسة فرعوسة فيائمة تشرب في مصر غير السودال أم ممارسة فرعوسة فيائمة تشرب في ولها فيما العدام؟ الأ

وفعلاً تأكد، نقصل مركز المحث المصري حوال أشمة والصحة TDHS .

ثال ٩٧ من العبانات محتبات وأن ٨٧ من النساء يوليان هذه الممارسة فالحسان للمارس من طرف الممولية التقليدية ما نسل سن السادسة والشاسة عشره ولحيال النبات في مصر منصو "داخلي" بسهر على تطلعه ويجعله لا سرك كعلف ولا بعالى كلشوية أن فالمحلمع المصري بعلى الحيال ممارسة لعليدية حسلة يسترمها الدين ويرى فيها بطاقة وطهارة الناحات المناسات مما سه

Knarao Haid 1996 Women's Privepoions of Sexuain in Rural Cata (1928 Egypt The Population Council Monit graphs in Reproductive Health p. 20

٢٠ سيعدون، ١٠٠٠ ، المهرأة والصرع النفسي الماهرة الموسينة لعرامة لمدر سات والسو

Badaw: M. I. K. i. 986. Le desir ampué la vecu se que, des l'emmes abana ses. Paris. (\*) L'harmaitan

Wassel Nadia and Mansus Abduliah 1999) Investigating Massalinines and Female General (2 Multiumon in Egyp. Caro NCPD FGM Task Force

Raymond Andre 97 Artisani e ommerpan siau aire au XVIIIe uni is Damas, pp. 108 - 3 s 509

Meinhardus. O 467, «Mythosogica: Historicas and Socie egical Aspects of the Practice of Female C roumoission among the Egyptians». Acta Ethnographica Andemiae Scientarum Hungaricae Reprint, pp. 187-197.

EDHS 945 Egypt Demographic and Health Survey Carro Na tona Popication Council (\*A.: Kamran, Asdar 995 «Notes on Rethinking Mascumulies An Egyptian Cases Learning 1.)

about Security A Practical Beginning The Population Council and The Internationa

Women's Health Council

## ٢ \_ الأطر الاجتماعية للجنسانية العربية الجديدة

رعم ستمر رئيس قويين لمنظمه بلاسره و يحسن ووضع مرأة في معجمعات تعربية معاصره على تأويل حالي (قمعى ير ثبي) بشريعه لإسلامية شكر كبر ، حالت تعير متحوط على مستوى سلوكات تحسبه في تحال لالملاح، شيء بدي جعله تصطلم مع بمعايير بدينه في بعض لأحيال وقس صوالت بسلوكات تحسبه في تعالم لعربي تقصل عوامل متعددة بذكر منها تطور مستوى تعلم وبمديد فترته في صفوف عثيات (ومن ثم ترجع بسبه بروح مكر)، دخول بمرأة يألي عالم شعل بمأخور، بش وسائل منع عجمل حاح يطر برامح بنظيم و سياحة إلى حارج بروح)، بشار يبديونوجا لاستهلاك تحسي بعر الإعلام و سياحة إلى ما يوامل في المائية بولي برود تعرف المنافلات بعرضه بنقصيل إلى برود كمعال وقد أدب هذه بعو من لني لا تسبع بمحال هذا يعرضه بنقصيل إلى برود أشكال "حديدة" من للعافد بروحي (الروح بعرفي، بروح بمسيد)، ويألي تصحم حسيانه بنعائية، ويألي ظهور حسانة فين رواحية بسوية غير بحرية المنابية المناب العائل المناب المعالم والمنابة فين رواحية بسوية غير بحرية المنابية المنابة المنابة فين رواحية بسوية غير بحرية المنابية المنابة المنابة فين رواحية بسوية غير بحرية المنابق المنابة المنابة فين المنابة عير بحرية المنابق المنابة في المنابة في المنابة عير بحرية المنابق المنابة المنابة المنابة المنابة عير بحرية المنابق المنابة عير بحرية المنابق المنابة المنابة المنابة عير بحرية المنابة المنابة المنابة المنابة عين بحرية المنابة المنابة عير بحرية المنابة المنابة

#### ٢ \_ ١ الأشكال الجديدة لنرواح

ماللاحظ في لعالم لعربي عامه هو المثل في رتفاع معدد السن عبد روح لأول فيانسته نفده المعربة مثلاً، كان دلك المعدد ١٧٠٣ سنة في عام ١٩٦٠، فينع ٢٦،٤ سنة عام ١٩٩٠ بعثم هذه الصاهرة كان أقصر العالم العربي ونتج علها رتفاع مستمر في سنة العالمات كما بشر دلك التحدول لذني

عدد الصديد الديالي يحو ديموقراطية جيسة إسلامية فير، در يقو تريد سيسر. ٢٠٠٠ يظر بط مقال الفي الأنصار بين سريعة الإسلامية والشريعة باوله في عدم للمسرين المراه والرحق في لحقوق والوحيات. در سطاء بدوه محدة مقدمات الأحواء صلاح ما ويه الأحوا شيخصية (١٠٠٧ يحد الصلاح). ١٠٠٧ يحد الصلاح الما الله الله الله الله الله ١٠٠٧ يحد الصلاح.

و عربه فهو يهدف إلى بحص بنائح برئيسية أبي بوصبت بها لأنحاث بعرسه و عربه فهو يهدف إلى بالحص بنائح برئيسية أبي بوصبت بها لأنحاث بعرسه و عربه في موضوع وبما أن هذا بحره بتحدث عن " للاشعور بدكوري بعربي وغي أحصل أحسني بعربي أوعل أحاجه برحل بعربي إلى السطرة " فريه بندو بالرحل العربي ومهوباً بمعنى أنه يحوهر بعض سمات برحوله التعليمية وينصفها بالرحل العربي كما بو أنها بشكل طبيعة أنبيه بنائب برحل في حقيقة الأمراء إلى هذا الجراء الذي هو بتحصل الآل يحي بلأدبيات الأبربو بوحية و سوسيو بوحله بين بماضي بالحساسة بعربية تقليمية بهياف فقط إلى بمكن الباحث من بمعاصرة وهي بالعيرات أبي من فياس بعيرات التي وقعت في تحسيسة بعربية بمعاصرة وهي بعيرات التي سبعيل حراءات بلاحقان على عرضها من هذا بمطبوء الألمكن يقول بنائ بوجود الاشعوا حساسي أو عقل حساسي عربين بعنوا بدريح يا الحساسة عرابة، فكن حساسة، بعكس كن مرة مجتمعات معلية وتحين ش مرة على قدرات بارتجية معينة، فهي حساسة عيرا أنبه تتأثر بنظور الوقع وبالعلاقة مع الأحراء وهي الموم حساسة تعولية رغم كن حصوصاتها

من مؤشرت تعبر في تحسدية بعريه، ستح بمحث باي أنجراه بحب عبود الهوية رحالة و صحة لإنجابة" ، بنك سائح بني بشير إلى بدية وجود أرمة إنجابة بعبي منها برحولة أغربة Arabian mascrimity فقد تساءت في هذا بنحث عن تسعدد برحل لعربي لإعادة بنظر في بنعربقا لأنوي بنهوية برحاله، وعلى فيتر برحل بعربي شخبي عن لامسارات ولسنط بعربيطة أبوت بالرحابية وقد فاد سحث أن يرمح بصحة بحسية و لإنجابة بنعب دوراً مهماً في مساعدة برحل بعربي على فيل هونة رحابية حديدة بكل بنعب دوراً مهماً في مساعدة برحل بعربي على فيل هونة رحابية حديدة بالى بني بعرفها بحسابة أنعربه بمعاصرة

A Diaimy aPremarita Female Sexuality in Moroccoin in Sexuality and 4rob Women 4 Y; Rauta Lebanese American inversity Vol. XX No. 99, 2003, pp. 75-83.

A Diamy Identale massiume e. Same reproductive ou Maroc LCPS MLRC (Beyroush), Manatere de la Same I SAID décembre 1999 suptembre 2000 sous presses

تطور سنة العاريات في المئة العمرية ٢٠ ـ ٢٤ سنة (السبة في الألف)

الجرائر	الكويت	ثوىس	البسة القطر
٦١	```	44.	ነፋጊጊ ፡
٣٢٠	* 1.	۲٦.	1970
٣٩	24.5	09+	۱۹۸٤

را الفاع نسبة العروبة وطول مديها لا يعلن أن مؤسسة الرواح فقدت مصدفيها وحادثيها فكما لا يعلنانا أيضاً الاستمسائ الحسني في صفوف العراب) عكس دلك، يض أرواح هدف الحساء النسبة لأكثر من الالا من الشباب عربي، وقد الحد أشكالاً أحرى بذكر من السهارواج المستار والرواح العرفي

#### ۲ ـ ۱ ـ ۱ الرواح المسيار

حسب كمان عبد بأه المارس سعوديون باحل مميكتهم ما تسمى باروح مستار وبعود سبب برئسي في ظهور هذا الماع من أروح يايي راعاع بكالله بروح في المميكة لعربية السعودية وتنفي لوطلقة الأساسية برواج المسار في على بعمل نفرص حد للصدم بدي تعالى منه على المئة السعودية فصول منة أسراسة أو الركبر على بعمل نفرص حدال حسل المحلم المحلم المحرف هذه المئة المعودية بمده أطواب الشيء لذي بعرض هذه المئة المؤدة علاقات سربة عير شرعية وحصره مع أحالت من حو المحل المدار المستار المناز أسرعيا المائل والمعصود برواح المستار المناز المعلم والم المستار المناز المعلم والمعالم المائل المعلم المائل المعلم الموالية المائل المعلم المائل المعلم المائل المعلم المعلمة المعلمة

أم نشبان مسعوديون، فقد وحدو في لروح المنسار خلاً حر لإنهاء الصيام

الحسني، إلى حاسب سنفدم حادمات من دول أحسد و سفر إلى " العاسب الهوى " أو البرواح عرف ألماء عطية الصنفية وحسب كمان عبد الله، فقد عميت الدولة السعودية على منع الحديث عن هذه الطاهرة لعدم أصبحت موضع سحال صحفي واسع

#### ٢ \_ ١ \_ ٢ الرواح العرفي

المحالة الأولى هي حالة شاب بعربي لدي عدم عبى أروح بعرفي عراً لاعتدرات ثلاثة مدح حده بحسده بعدر أروح لأسدات فتصادمه بعوف من بعصب براي (في حده برا) وفعلاً، أصبح بهاحس بحسي المنعوي حاصر في صفوف شدت لعربي لكنه هاحس بعدر تحمقه في إصراروح كما سفت لإشاء إلى ديث باسطر إلى أرمه بنظامة و سنكن فقي مصر مثلاً، بحقصت بسه أروح إلى ما دول عشره في لألف وسم بروح بعرفي بين شدت

ا وقد بنه، وح بمنعه من طرف عجا عوليه في المحمه السعودية الجنام 1991 المبعد السعودية المحمة الله 1991 المبعد حال بنات العقراء، حوام سنات رحال بنايرة المبحمة الله 1991 المبعد والمباوية على المباوعي عبد يرون با هدفه الشرعي هو بمنعه والنس بامين باحق والمبعدوم بالمبعدوم به كاره والنس كصعاف أن فقط عبد المبعدة والمباس بعض البناء المبعد المبعد المبعد المبعدة المبعد المبعدة المبعد المبعدة المبعد المبعدة المبعد المبعدة المبعد المبعدة المبعد المبعد المبعدة الم

في حفلات سربه تحساً بعصب لادء. إن بهدف هذا بس هو الربح بمدي وإلما أشدح الرعد لحسبة في إصار شرعي سبيء الشيء الدي يطرح إشكار بعارض عقه (المعمود به في هذه بحده) مع بقانون و تحقيقه أن مثل هذا لتتعارض فالل لأن تشعق بسن فقط لأهدف حسبه، وإنما لأعراض سناسته كما سحلي دبك في تحالة بشية

فالحالة الثانية هي دهعل معوه إلى مروح بعرفي سعيبر على عدم لاعبر في سياسي بمشروعة بدونه وشرعينها من خلال عدم حتره ورفص اندع قو سها، في هده العديد، بنم ستحلال بنده بالسبه لأمير حماعة إسلامويه أو بوفير وجه بمحاهد إسلاموني بحث مصد مروح بعرفي فحماعة التكفير ويهجرة! في مصر أشأت فكرة أ وهنه أي بروح من دول مأدول موثق، ومقادها أل بمنح بموأه بقسها برحل في خصرة شهود، محال، بلا مقابل إلها قصعه مع بمجلمع و دوله، يها هجره بهما بعد تكفيرهما ومن حق أمير بحماعة أل يتروح بأكثر من مرأه بنظام بها هجره بهما بعد تكفيرهما ومن حق أمير بحماعة أل يتروح بأكثر من مرأه بنظام بوهنه، وفي هذا عودة إلى حريم لأمير، أي إلى سناله وجو إله أما روحة لمحاهد، فتكون اورقة بنظيمية من حيث أنها من بنات للنظيم، اوكثيراً ما يكون بنه فائد أعنى معضو بعديد، فتصمل بنفياده ولاء لعضو ونفرض عنه فنود بالتحديدة

الحالة الثالثة هي ستعمال بروح بعرفي لإصفاء شرعه على شركات حسيات بعرست لمسلمات بمسلح لعربي تحسيجي وقد برات بطهرة في بدية شماييات من القرب لعشرين، وترمز إلى قتصاف اللما العسية بطهره المعطية بعرسة داخل العالم العربي بشكل شرعي وعبر فانوني في وقت داته كما في تنعاء، يتم ستعلال فهر سكال عرى و صواحي حصرية، بكن خلافاً المعاء، يتم يعلاقة لحسية، وتنتظم لطاهره نقص تواطؤ جماعي تساهم فيه أسرة عناه و بروح و تسميل و تمجاعي و مسؤول لإداي ويما أن لعقود شفولة أسرة عناه و بروح و تسميل و تمجاعي و مسؤول لاداي ويما أن لعقود شفولة تمرقه محدده في لرمن، بمدة حمسة أنام أو مسوع مقاس مهر صداق، في الرواح بعرفي تمتعة شكل أوضع

يرتبط سعاء عربي ليوم بعفر لسباء ويتفقير بعائلات، وهد عامل محوري ثرده أهمنه في كل لأفصار عربية غير سقطه وفي إصر لصروره دئماً، برر سعاء أيضاً كتدبل بشعل، أي كعمل حسبي مأخو البحاء إليه حنوش شباب بعربي بعاص بمحاربة بطالة ولا يمكن حصر عامل لافتصادي في تفسير لنعاء بهد لمستوى لأن إرادة لاستهلاك أصبحت بدو ها بدفع بالكثر من بعرب إلى سبعية لحسد و تحسن فالنعاء لم بعد مقضواً على لأوساط لهشة فنصادياً ويما بعدت أورداً من فئات حتماعية متوسطة يتوفول إلى العيش في مستوى بقوق إمكاساتهم لمادية لموضوعية

فعلاً، تصحم عمو الحسى من حراء الأرمة الاقتصادية والأحتماعية المالحة عن سياسه عادة تقويم سبوي، وهي سياسة فرصت نفسها على حل عاوب بعرسة غير القطبة أمام بسدد لأقاف، أصبح تقاعبون لاحتماعبون (أفراد، أسر) بتجأون صرحه بي سعاء كندس حيوي بشيء بدي يؤدي بي "معارقة" معادها أن سمحرم المحاكم بنهمه لبعاء يتحون إلى مُحاكم بسنطات عمومته من خلال إحراح هيئة عصاء أثاء المحاكمة. فكثير من أعاملات لحسبات يواجهن القاضي بردود صريحة ومجرحة مثل السيدي مفاضي، يعم، أما س النعاء وأنا مستعده ستحلي عبه إذ حصيت على عمل شريف يعطي حاجاتي وحاجات أطفالي الكن طالما لم أحصل عبى عمر، فأن محرة عنى لبعاء، إنه لحر وحبد بدي بمكني من لإنفاق على أطفاسي، من شراء لأدوات بمدرسية، من شراء كنش لأصحبه، الأ. أصبح اللغاء سنوكُ دئماً أو صرفياً، سنوكُ بشمل عبيات و نفشي، لأطفال من كلا للحسين للساء لمقروحات والمطلقات التلميدات والطالبات العاملات والموطفات إلى درجة أن تنعص بدأ يتحدث عن قنصاد لغاء وأصبح لعمل تحسني وسنته للعص للوطيس للحقيق عدلهم لحسله لمثله لعملقة، أي أده لإخفاء لتواجه للحبسي للمثنى وراء فريعه كسب العيش والعمل للعمل لعمل تحسني، تستطيع اللوطيء نسباً، موجهه الملاحقات الاحتماعية بتي يعاني منها

A Diamy Sexual te et politique un Marot, op en et 3

ر ١ كمان، عند الله ١٩٩٧ ، الدعارة الحلال، بيروب المكنية للفاقية

عدم بمعرفه و لاطلاع، ونفوم تستقت بحملات "تصهيرية" من حين لأخر مصغط على تعصل أماعيين في حفل بنعاء وللدكير بأن تستطاب فادرة على يندجن وستطاهر باللغاع على نقلتم لإسلامية ومحاربة عساد وألوقع أن سنتقاب تعمومية في تعصل لدون عربية لمعلية تفصّل سعاء على لمقر والنظالة وتقصل بنعاء على تحجاب للعشر حراء للشاط تحسي لافتصادي وطائف عبر معلية تحتي من واءها لعص لأنظمة تحاكمة ثمار سياسية مهمة تدعم ستقرارها الاديمهر طي

#### ٢ ـ ٣ المحسانية قبل ـ الرواحية

عيد وحود هذه الأشكار العجائدة اللل وروح اللل وريما قبر طهورها أحد بشاط للحسبي بتحم أكثر فأكثر بحو الألفضال عن هذف الرواح للحصع لأهدف حرى مثل يشاح الرعماء الحسد العجاد السهلاك منع الحدام، الحصوال على حدمه، الهجرة، السيال، بأكبر بدات الأو الصبح هذف في حدادته (المتعة من أحل السعم) وفي الكثير من الأحداد، يبدأ هذا بشاط في سن منكره آ

في هالة السعسات من عرب عشرين، أطهر أول بعث مدني حوب المرأة و تحسن في المعرب ( بدنالمي ") أن ٩ فقط من بشدن معد به سبوت للحريم لإسلامي بنشاط للحسني ما فيل الروح كما بعدد أن ١٦ من بشبات مارسول للحسن كهدف في دنه مفاس ٤٥ من هشات وفي بشبعيدات، أفرت ١٥ مر عيبات أنهن مارسن للحسن على لأفن مرة و حدة فين لروح " وطبعاً، لا يعني مسارسة للحسن قبل بروح مما سه كنية وكامنة في كل للحالات بمعنى أن يردة للحاط على عشاء للكرة بفود إلى مما سات حسنة بدينة المستجه، شرحية، فموية ) " وفي حرن فقد باللكرة، بلكرة للمود إلى مما سات حسنة بدينة المستجه، شرحية، فموية ) " وفي حرن فقد باللكرة، للكرة للحق عليات إلى إعادتها للكن

في عباب سياسات شموية مستدسمه ، يحوال شعاء إدب إلى عمل حبيبي عبر مهيكن من أحل موجهه نقفر والمصاله ومن أجل تنشيط الاستهلاك والسناحة و لاستثمار كر، وهي حالات ما فنتب نبكائر، أصبح كراء الجسيد أداء الاستهلات وتتغيش في تردهنه وليس وسينة لمحالهه عفر والمطالة فالسنة للفسات بمتحيرات من طبقات لأحتماعية المتوسقة في تعصل تدول عربية غير القصية بالأساس، لا يشكل عدم حلاً صطر إلا لإعاله عدت وإعدم الأسره وإسا وسنله لسميع واللهو وللطهور بمطهر العلى طبعا لاتشعر هؤلاء المتناب بالالتماء إلى عاسم التعاسا والأرهز أنفسهن كموامسات الباهد أنتراط بين العنس والأستهلاث تنفي دفعه فویه بمصبق نسیاحه عربیه عجبتجته إلی دون فقق بنیانا، مصرب نوبس والمعرب فالكثر من لأموال يعربنه دات المصدر التقطي ينتفي إلى تعص الدواب الغرابية غيرا للقطية نقصني لسناحه الحسبلة لغرابية التعلي حراء تستقيد حسبيا لغصي لدول الغراسة التقطية من أرمات اقتصاد لعص الدوال الغرابية غير التقصيما لكن لأحصر هو أنا هذه الاستفاده بأحد شكلاً بسوباً من خلاب صاهرة سيباحه لحبسته لا محال در لإیک تحول بحسل یمی بشاط فتصادی مصر عفد جیماعی وسياسي غير مهيكن non-formal على تصعيبين تقطري والقومي، أي هصن توطؤ الأسر والاعتمة ففي تعص الجهات من المعرب مثلاء لصمت الشرف وتصمت توع تدبني أمام يتحدي تفهره فتبدد لأمير تحملات سيطات لعمومية صد بنعاء بدربعه أن سعاء هو المحرد الرئيسي سشاطها الاقتصادي و مستصات تعسها وعيه الدور الأفتصادي لتبعاء في تنك المناطق والحسمية حدوث أمة حلماعيه في حاله والا للغاء ومن هنا ألسامح لفعلى، والسي تصنوبي، مع شعاء شاي يصبح حثار دولاناً في نهاله بمصاف في تعص سدول هربيه عبر المبمهر طية في معظم الأحيال، يتسمر التساميح المولاني و ع

في المحتمع العربي الال المطابة بطروف للجفيفية في مواجهة الفضاء التعليم المراء السمح العمل التحصي الموطي عاد الفلام الفساد وإلما كعاص على العمل الأي كوسانا للحث عن الكسب وليس عن الملغاء

A. Diamy. Jennesis. Sida es suam au Maros. op. 🦏

Thia p 80.

<sup>. \*\*</sup> عنه تصمة السيامي الموأة والعصيل في المعرسة الله البيطية، دار النسر المعرسة، ٩٩٥ . ص ص \*\* \*\*

<sup>5</sup> Naamane Guessous. 4n dem de noute pudeur Casabianca Eduif. 987 p. 44. (2)

A Dia my teunesse Sido e Isiam au Marne op Liv 23

Amnesty in renations 1997) Breaking the Sugmer Human Right Florid Based on Seria, 1. Orientation, London

العرب بدين يعترون عن موقف إيجابي من بنش تحسانية تصهر شناً فشناً العرب بدين يعترون عن موقف إيجابي من بنش تحسانية تصهر شناً فشناً العرب بدين يعترون عن موقف إيجابي من بنش تحسانية لسوية قال الرواحة إما كو فع وثم ورما كحق من حقوق الإسان وبدأ بنعص من هؤلاء الرجان بسائيين feminist تعربون بين أنفاظ مسافعته في تقاموس تحسيني تعربي الأنوي بتقديري وهكد بدأه يتحدثون عن عده (عبر تمتروحه طبعاً) الالتي تمارس تحسن شكل معقول ومحترمان كما بأو تبعنون عنده المستقرة حسيناً بالقاصلة وتؤشر هذه بموقف لي أن يجب والإحلام أصبحا عندا أفيه عربية من أفيه عربية من أفيه عربية من أفيه عربية من يعطى مشروعه حماعه بنشاط بحسني أسوي فيل ووج

کی فی کی بدول بعربیه (باستشاء نویس سی بنظم بنجاء نیسوی) یوجد تحريم شرعي أو و منع قانوني للعلاقات للحنسلة قبل لرواح وحارجه فننواء استعمل لمشرع بعربي مفهوم إلى غير المحصل أو مفهوم ربي لمحصل ٠ أو مفهوم حياله لروحية، نصل حساسه غير لروحيه (وطبع لمثلية لحسليه homosexual تتأرجح من محمجه و مجريمة فهماك ستمراريه بين لفقه والقانون للحمائي في تنجرينم وتنجرينم كال فعل حبسي غير روحي وشاد طبعاً، للحلف تعمال من دول غربیة بطنق تحدود علی ترانی (حدد أو رحم) إلی محتمعات عرسة "بعيمن" معاقبه عجمع ليحبسبة (سيحن و أو عرامة مايية) ويميهي أن در سه لأنظمة لفانونية لعربية لا تجنو من أهمية بالنسبة بسوسيوء حيا مقايلة، لكن لدي بهمد أكثر هذا هو المعامل لدولاني مع للصوص بشرعبة أو الهابوسة فهل لمكن أن تقترض، أمام عنات در سات في هذا بموضوع، أنا تصنيق سحدود يُحسره أكثر من نصبق بعهو مات؟ بن أبعد من دلت هي سحور أب بفترض أن بمروبة في تطبيق تعفونات "المعتمية" في نعص بدون يعربية لا يعكس بحتى بدوله عن ليرماتها هي حماية لأخلاق العامة بقدر ما تومو إلى برعه عنمانية ناشئة تنأثر إيحانياً وإنا بحجل بمنطق حقوق الإنساسا ؟ إنا الدون بعربية لمعتملة حرئباء ونقصديها تبث أتتي لأبعمل بالحدود بشرعيها تنظم

صصاعي نفصل عمليه حراحيه نسبطة بناً حج ثملها بيل ٦٠ و ٥٠٠ دولار أمريكي في مدللتي برناط والدر البيطناء بالمعرب ا

وفي توسى، أحر مصففي عبر وي درسه عن " حياه لحسبه عبد عاميل الشاك عوسين عرب" " فتوصل إلى أل ٨٠ من بعمال صرحو بشاط حسي مقال ٢ فقط من عاملات ووضح أل هذه عصريحات تعكس لأخلاق لأبولة بمردوجه بسائلة ها في تبك لأخلاق بتي تثمل فجولة ترجال بعض بنظر عن إطارها بشرعي أو بلاسرعي، وبني بمخد كاره عبيات وتحصر بحسبيه بسويه في لإصر بشرعي من بنائج لأجرى بهد سحث أل ١٧ من أعلاقات تحسيه في صفوف أعمال نثير مع بعايا، حصوصاً بني بعمال متحدران من أصل فروي فشريكات أرجال في بعلاقات تحسيه مصرح بها هن من مستوى فروي فشريكات أرجال في بعلاقات تحسيه مصرح بها هن من مستوى خلاص هي قطر أعربي وحد أدي يعترف قاوساً بابعاء بسوي وينظمه في إطار تعمل المحسى" العمل المحال المان المعاء بسوي وينظمه في إطار تعمل المحسى"

أما على مسوى حامعه توس، فقد سحنت تحس فوسر " هوه س لانتظارات لاحتماعه بمتعلقه بحسانية لفتاة ومستوى بشاط لحسي في صفوف لطانب لجامعات بمعنى أن بشاط بحسي قس، بروحي أصبح شياً منواترً وفي سان، كشف بحث ستبلا ما حوراً مع تلاميد بتعليم شاوي في بيروت أن ٣٠ في لمائة من عندن كانت بهم على لأقل علاقه حسبه و حده، مقاس ٢ في حالة من نفيات وفي تجامعة لأميركية ببروت، ٢٤ في لمائة من بطلاب تحدد دحوا في علاقه حسية

عبي بمستوى لاحتماعي، يص وضع بحبسانية فين .. رو حبه وضعاً إشكاباً

A Dialmy Identite masculine at sante reproductive au Marot LCPS/MERC 2000, p. 1-3-1-4 (5005 presses

A Distiny Sexualité e politique du Maro. ENLAP 1980 node .

Nastaon Mastapha 1986 alia vie sexuelle des jeunes ouvriers tanissens cenharaires» (n. 1<sup>4</sup>). Phychologie differentiene des sexes CERES Some Psychologique, nº 3. Tanis

Foster Angel (200) «Sexual Knowledge Among Tunisian University Studentism in Nergabily. "Film the Muddle East The Middle East Conine St Antoniv & Conlege Oxford Conference Report

Major Stena 200 «Climcian's Experiences Couseling Young Adusts Seeking Information 12 and assistance in their Sexual Development», in Sexuality in the Middle Earl. The Middle East Centre/St Antony's College Oxford. Conference Report

من حس لأحو حملات صد نشبات في بمحان العمومي، فنقوم باعتقالات و سنطاقات و بدفع الصغر المحرث هذه لحملات هو بالصغ نصيل عاول وحملة الأحلاق لعامة ورصها السلام للوله الكر الحملات تتم في طروف مغيله ونستهدف وساط معلماء وهو شيء بدي بدفع إلى الشكبت في لوالما لرسمته لمعلمة للمعلم حييل رميني إلى أن لهدف الحميقي من مثل بيث الحملات في توسل هو مأسسه المدحل في الحدة المحاصة و للحصاص فيمة عرد المصلح هذا المعامل الاحتفاري بمودجاً المعامل مع الإنسان لوجه عام الأمام منظق حقوق الإنسان و حمرتات العامة إذا أن المحرج الماما من بيدف المدت والاحتفاد ولمحسم عليه الرحوم المنافق المنطق المحرف المدت والاحتفاد ولمحسم ولمحتم عليه الرحوم إلى المعلق المرافقة أي الالمعرف الديات والالكامي، أي الالعرف الديات والالمحسمة ولمحتم عليه الرحوم إلى المعلق المولون المحتف من وسوسه الشنطان وطبعاً المص المؤرد المهال الحمول المحرف المدت والالكامي، أي الالعرف المدت والا

من ها استختص وجود باقص اللي عالوا و بمجلمع، بين قاود ا و شرح) بحرم ، أو بحرم) كن ما هو اللي بروح ولين بعص الشرائح الاحتماعة بعرائة اللي بدأت على بعض أشكال الحسائلة عبر الرواحية اللي دول أن اللغ بعد مسوى مأسسها في هذا الساق، بدأ بعض المثقفين بعرب التحدثوا عن تحلف بقاوال عن بوقع ويتقدون الشبث القالوالي للجرائم بعض السلوكات الحسلة اللي الهابعد المحلمع بنصر إليها تحلح الكن هذا الموقف الإليجالي من بعض للمفهرات الحسائلة من طرف فوى للياسية أو المعوية في المحلمفات بعرائة اللي مواقع في المحلمفات العربية اللي مواقع في المولمة في المحلمة المعالمة المحلي في موضوح الحسن لفداً ورياديا في وقت دائة وتعيش بعض الشعاء الحلوق الإليان بدورهم بناقصا بين موقف فردي بيراني حسيباً ولين موقف جمعوي عصافة المحلولة عليه في موضوح المحلي الموقف فردي بيراني حسيباً ولين موقف جمعوي محلوقة المحلفظ المسائلة

علاوة على إشكال لوضع لعالولي، لغالي للحنسانية غير الرواحلة وعبر لتحارية من مشكل لمكان فقلللون هم شيان لللم للوفرون على شفق حاصة لهم

أو على إمكانات ماديه سمح بهم باكتراء عرفه في فلدق رفيع لا تهمة لاشرعة لعلاقة وفليون ألصا هم نشبان بدين بإمكانهم ستصان بشربكه الحبيبة في منول لا يران بردري لاسرة لان هد الممرن بص مكان مقديباً في أعلى شباب عربي لا يران بردري ليحسن عبد برواحي رغم قد مه عليه ومن شم، يصطر الشاب بعربي إلى ما أسماه كالت هذه السطور المائية عالما محسني المكاني، أي باقشاص حسن سريع وحائف في أماكن غير ملائمة عالماء مصعد، سطح، مرحاض، سدره المعلاق من هذه فقد بينا فرصيد العائمة عالماء وطائف المحمد عن يحرمان المكلول في فقد بينا فرصيد العائمة المراف المحمد المحم

حلاصه به المحرد في من يحتّ أنحاي، يمكن هوا إنا عوده الروح عرفي و طهور واح المسيد صهران بعكسان رد فعن دفاعاً صد تصحم سعاء والحسانية قبل أثرة حية وعبر المحاربة في بعض المحتمعات العربية المعاصرة، الله وفي بعض المناصق، الحصوبة منها على واحم الحصوص وأدم أن إد المعن هنا بالمهم تحديث وعيمية الشاط الحسلي ويسهر على السمر السطامة وقو فو سن إسلامية ثالية، ماهوية ومحوهرة، الوحب على وقع الاحتماعي أن تحصع لها المصر إلى أقضيته المص بموليس وسموه الحساب الإسلامونين وقفهانهما)

العد صرح س رعه للحديثة وترعه صوبه نعوم على صحه ومصدقيه سالح لألحاث لاحتماعة و سنوسيو وحه سي علمداها في تحرير هذا للجوء من للحث وها لا لا من لإشاره إلى أن معظم نبث لألحاث، سوء كالل كلمة أه كمنه، تنقى تداخها غير فالم للعملم بالمعرابي منهجينها وإلى عام المثيلة عبلتها وترجع محدودته بنث لد سات إلى كو ها در سال فرديه تشكو من فنه أد عم، بنه من عدمه لكن لك لمحدودته لا سفى وحود لالمدح لحسبي المشخص عدر ما عير عن صروره قديمه لمصل مسوح قفريه و قومه بنوجب عدم ها لكن شجاعة الساسلة أد دلك أن تشجاعه الساسلة، والمفصود بها إزاده صالح عمر إلى إشاسي في شيوليو وحد عربه ألحسالية العربة وفي أسيس غرار عليها، عامو أساسي في أسيس غرار الشجاعة المعرفية في أوساط للحث

A Dia my agemen sexuade e Isaam au Marin Casabianca End t. 995

Khan Zamin - «Police sex lante et structure sociale en Tunisie» - : Pavi notogie différentièlle - \ \ t des sexes «ERFS Sèrie Psychologique nº 3 Tunis

A Diarray Sexualité e nor ique au Maror op cr. 171

في لأردب عبر فرح د عستاني آل ٢٥ مر ه بدهن صحبه حراثم شرف كل سنه وشم بنحوه يلى هويه تقفيه ويأتي بسدده بوصبه شرير هده حرائم من طرف بفاده بدسين أما حقوق بمرأه كحقوق بسان، فيعبرها أو تلث عادة من حيل لإميريانة تقافية ويبدوال عده بحرائم أكثر وقوعاً في بطعات بديات، وهو يترب شرف سوسيو وحي لدي بستد به بقرصية لاقتصاديه لفائنة بأنا حراثم شرف تقوم بدور فيصدي مقاده أن تعده تشكل عثا قنصاديا بسم بنعائلات بفهوة فقع بندت المداب المرافقة شرف وفي بعض بحالات، بيم سحن أو تك عدب المداب المرافقة مرافقت من عصب لأفارت وبطن بدفع يأتي هذا بسحن المحرد شك بأن سنوكهن مناف بلأحلاق، وأنهن حين من عير أن بنواحن، أو أنهن كن صحة عصات أو بنقاح درياً أو عدل من يدوم هذا بيرات بودائي عشرات السين لأن إرادة عسل عار لا يموت إلا عش عادة عدا حروجها من سنحن في بعض بحالات، ندفع بعائبة ديه إلى لدوله لإجراح لقاله من سنحن في بعض بحالات، ندفع بعائبة ديه إلى لدوله لإجراح لقاله من سنحن في بعض بحالات، ندفع بعائبة ديه إلى لدوله لإحراح لقاله من مسحوله لا تشكل من فتها، وهو شيء بنائبة إلى بمساله مسأله شرف، أي هناه مساحوله لا تشكل عثا قتصادياً باسته بعائبها إلى بمساله مسأله شرف، أي مسائه رحواء بالأساس

وفي فسطين، يقع بجاهن هذه يجرئم من طرف بعديه فتُسجن كالمحا أو كموت طبعي حسب بادرة شبهوت أ. وتشير لإحصائات إلى وجود بسامح يجاه مرتكني هذه أنجر ثم فمن بين ٣٥ جادثه قنن بمت بين در مارس ١٩٩٨ وبيسا أبريق ٢٠٠٠، أصدرت بمحكمة ٢٧ عقولة سبحن لأفن من حمس سبوت ٢١ سبوت كمعد) وقد ستفاد بمجرمون من طروف يتحقيف لابهم عشرو في حاله بود في هد بحرء تركير على مشاكل ثلاث بندو لما محو به وبمشية، حسية و حلماعلة في بوقب دنه إنها مشاكل حرائم نشرف، و سنهلال عناعر ، و تشار لإيدر (نسيد) في المجلمعات عربية

#### ٣ ـ ١ حرائم الشرف

في مقاس لتصبح لسني لمحساسه فس ـ برو حية بدي عص الأوساط الحماعية لعربيما بحدال حرائم بشرف لاثراب تمتر معظم بمجتمعات عربيها برايجد أحيانا أن تصهرتين ثلو حدث في نفس المحتمع إعم للافضهما أن خرسمه الثرف طاهره منتشرة في دول الأردل، فتسطيل، سال، مصر، العراق، المعرب، الونديهي أن أسد ٠٤٠ من عاول تحالي لأردني، عبد سرته لمفترف حريمه شرف أو لحقيف بعقولة علم يشجع على رنكات هد سوح من لحرثه ولدوره يجعل لمرأه مسؤولة عن لأخلاق ومؤدنه أو حدها ثمن كو حرق للأخلاق يحسبه وبدهب لاما أو عوده يى أن هذه سد منو حد تشكل أو ناحر في كل نقو بين المحائية العربية من دوانا سنشاء وتكمل لاختلافات بين هذه هوابين في تعيين بمستقيد من طروف سحفيف لحبث أن تصنونس لمصري والحرائري مثلاً بعثنان لروح وحده في حبل أن الفاله الله الأرداني والنيمي معتال الأب والأح والروح وتستحمص أبو عوده من هد لاحلاف أن حنصار لاتحة للمستفيدين من للجفيف في شخص لروح وحده بعلي بتعالاً من مفهوم نشرف إلى مفهوم بهوى أعشفي passion وهو بتقال في بيحاه تحديث تحريمة تمعني فرديها، أي تمعني تبحريزها من منطق تحمايه فاروح ستنفيد من طروف لتحقيف حين يرتكب حربسته عبد صبط بروحة في لحالة لننس بالحيالة تروحيها أي من حراء العبرة والعصلب معنى هذا أن يعص عويس بعربية أصبحت لا يعترف بحريمه بشرف بتقييدية من طرف لأب و لأح والعم، وهي عجرتمه لمحطفه ساتحه عن عصب جمعي بيوي

Daghestan, Ferah. 200 «Honous Kalinga and ordan Law» in Secucials in the Middle East The Middle Fast Centre St Antony's College Oxford, Conference Report

Droeber Juna 2003 «Harrasment Honout Crossip, and the Repmation of Young Women in Fedans in Sexuality and Arab Women. At Raida, Vol. XX, Nº 99, Eatt 2002, 2003, p. 45.

Hussein: Rana 200 2. Amprisonment to Protect Winner Against Comes of Honor A Daa (\*, Voiation of Civil Rights). At Raida. Vo. XIX. No. 95-96. Fall Winner pp. 40-4

Shaihoub-Rovorkian, Nadera 200 of emisside. Woman-Killing in Paiestiman Society», in Sexual y in he Middle East. The Middle East Control's Antony's College Oxford. Conference Report.

Lama Abu Odeh 2002, «Crimes of Honor and he Construction of Gender in Arab Societies» on Pinar Ekkaracan ed. Women und Sexuancy in Musium Societies. Islanbil. WWHR New Ways. p. 360

لإحهاص كحبير ممكن ولا يستحب يستطاب وصبه عاده لهد لعب المراعم من أن المصابح للحكومية لاحتماعية بنجهر ملاحئ وبالرغم من أن المسابح للمحكومية لاحتماعية بنجهر ملاحئ وبالرغم من أن المسابح للمراعة تعبرف لهذه المنظمات ولمشروعية حدماتها ومن شهر يبوحه للصاب للحو إرساء فالوال بسؤي بن المحتمين ولنحو وعله لمحتمع من حلال منافشة حرائم الشرف في لصحف

وي عرق، برعرح لإنمان بعبد له عدده صدر فالون في سبان الرس 199 سمح كل رحو بقس أي مراه من ساء عالمه إذ السنا عليه تهمه الربي وفي هد مساره لنتيا الإسلاموي حسب سويا هر برون Herzbrun وفي سان، لصح الرافلاح القاسوني سس كافياً وحده لمقصاء على تطاهرة ففي 1999، تم حدف المد 277 من قالون اليحدائي بدي كان تملع تحريب المدل من حل الشرف ورغبه هذا الحدف، الأثرار التعامل القصائي مع بنك الحرائم تصعه يوع من الساهن و تفهم حسب ريده سرحان

و سستج لاما أبو عوده أن توضفه الأساسية أنهده للحرائم هي ارباح وعاده إندج العلاقات للحسرية في للحدة لعربية المعاصرة الآناء أي العلاقات القائمة على للسطرة الرحاسة

### ٣ \_ ٢ الاصطراب الانتصابي والمياعرا

في مصر، بشير محمد عبد أنه إلى أن مبنو بن ونصف حن يعاود من تعجر يحسي كن تدهب محنه العربي إلى أكثر من دلك و هو داما بن ٢٥ و ٣٠ من أرحال المتروحين في مصر تعاود من تعجر الحسني، وهذا تعني ١٢ منتود رحق أو وقد تنع ستهلاك عباعر المقاود عد تحنود في لأوساط تذكوريه

هنجان أو عصب أكثر من دنك، تعند عثيبه هي بنادئه بالعدوان لأنها بجرق لأخلاق عليه والدنية وتمس شوف العائلة أونفس بتسامح بلاحظ إراء عندات الأمهاب لمواتي عنس صفائهن تصيعين بقصد إنفاذ شرف العائلة

\* وحسب تقریر "مشروع بمكن بمره" بمشو فی افعیاة العدیدة ، حدثت ۲۰ حربمة فنی شرف فی عره و بصفة بعربیه عام ۱۹۹۱ و بندو ، حسب بقدیر ت "حد بمسوولس هصائس " ۱۰ من بحرائم بمفترفه فی عره و نصفه بعربیه حرائم شرف " وضعاً نصل بمراه صحبه برئیسه بنجریمه و و آنها صحبه عصاب ی و و از بعلاقه بحسبه بمت من دول مو فقیها من ها بنین آز بمراه بحمل وحدها مسؤوله لشرف بعالی از حسدها منطح کیفیا کایت نظروف بحمل وحدها مسؤوله لشرف بعالی از حسدها منطح کیفیا کایت نظروف و لاستان فعیاریه بهده منگ باکو عائبتها، لاسها ولا و پعتبر بفتر من أخر شرف فصله عائبه لا دخل بقضاء فیها حسب بمطن بعالی قبلی ولا برا عدول لا دی سال علی صفة بعرسه فاسد ۲۶۰ بعیر بحریمة دفاعاً شرعاً عال بعرض دیگ آز بعدا عبر تعدیل میه ایک ویس به آنه بیک ویس به آن دور فی بمحدم لایوی، ویات ی بصبح بتحدمل میه حلاً لار حه "شدود حدا عی با به منطق لاوی، ویات ی بصبح بتحدمل میه حلاً لار حه "شدود حدا عی بمدید منطق لاوی، ویات ی بصبح بتحدمل میه حلاً لار حه "شدود حدا عی با به بیک به منطق لاوی، ویات ی بصبح بتحدمل میه حلاً لار حه "شدود حدا عی با به بیک به بیک به بیک به با به بیک به با بیک به بیک بیک به ب

بده على هذه لأعب بنهى بمنظمات بسائية بني تجاول مساعدة بقتات بمعتصات أو بحوامل بهددت مسلمره وتنهم بالنمرد على لقالم ويقلباء في المحتمع لكما حصل تجمعه المحتمع لكما حصل تجمعه المحتمع لكما حصل تحميل المحتمع لكما فول مثو هذه للجمعات تقدم حدمات من فيل تحميله والمساعدة لنفية لأستعجابه، ونقوم تحملات للحسسة للحريم قتل من أحل نشرف، ولقدم للصلح للقاة ولعنه لها لكارة كما تتكفل المناه ألبا للحمق ولعدة وتعدة ولعدة للمعتصدات من للمحتمل للماء المعتصدات من للحمق ولعدة وتعدة ولعدة للمعتصدات من المحتمد المعتصدات من المحتمل المناء المعتصدات من المحتمد المعتصدات من المحتمد ولعدة وتعدة وتعدة وتعدة المعتصدات من المحتمد المعتمدات المحتمد ولعدة وتعدة وتعدة المعتمدات المحتمد الحدة المحتمد المحت

Serban, Randa (200) - "Honour Comes or Lebanon. The Sign ficance of Change o Lega St pusarons» in Sexuality in the Middle bas. The Middle East Centre/St Airony's onege Oxford Conference Report

Lama Aba Oneh 2002' «Crimes of Honor and he Construction of Gender in Arab Societies» —  $\tau_2$  op . p  $^36s$ 

٢٥ معصاص اشلال الفصرال العربي، ٢٥ مي ١٩٩٨

Rugg, Susanne 1998 «Commonstying Honor i ficinais Sexually Honor Kings of significant on the Middle East Washington Middle East Report Spring 1998 number 206 p. 2.

Ibsa p 3 oDuring he summer of 99° Khased A Quara then A torney General is the Y Paiestinian National Authority old Sole & Nasso a supplement published by the Women's Affairs Technical Committee, has he suspects has 70 percent of a marders to Craza and the West Balls are honor kallings.

درئ با برحل لا بتقبل بعجو بحسي مشمه يتقس أي موص حرا بالنظر بي لارساط بعميق بين بفجولة و برجولة في نفسته برحل بعربي بشكل عام بالنقس لعجو بحسي كجوء من الشخصية يعني أن بنك شخصية فقدت أهم شيء بحدهه كرحل بكن تبحير الإشارة هنا بلي برور بدية براجع عن بربط منكسكي بين برجولة و هنجولة كما أظهر ديك بحث أخريناه حول " بهوية برجولية و نصحه الإنجابية" بمشار إليه أعلاد، كما بوأن لرحل بعربي بدأ يعني محاصر بربط لهوسي بين برجولة و هنجولة على منتقرارة لنفسي وعمى علاقته بالمرأه

وتشير بمرسب تقليمه حول لموضوع بني أناناون تفياعو لايقتصر على لمرضى، و يلم من طرف لرحان الأصحاء لذين لا تشكون من صطراب في لانتصاب على لإطلاق وتدن هذه بطاهره على حوف لرحل بعولي تدئم من عدم تقدره على لاتصاب وعلى . دة سرهنة بمسلمره على للمحولة، دلك للعد لأساسي في تعريف العربي مرحوله فالقباعر لملح شعور بالأمل وتتمم الاهلمام لعربي تقليدي بالمنشطات للحسسة، وهو الاهتمام الناشيء عن الرعبة في صلط لحسن والتحكم فيه حوف من طعيان المرأة ويرجع هذا الأمرايي صورة نفاعر لإعلامية هي حريدة الأسوع " ، يتم بحدث عن "محاس أهياعر " لأن تقديم نفياعر لا يقف عبد إنز وطائفه تحقيقيه، وهي تسهيل لانتصاب والإنفاء علمه، س يتعدها بحو وصائف وهمية سنفي وهموم برحل العربي. وهكد بنم يتاح صوره غير موضوعته عن لمياغر مفادها أن لقباغر لصلحم لرغبة لحسبه وتمدد فترة تحماح وتكررينه (وتحوَّب شبح إلى شاب) ينفي هناه تصورة وحاجات نفسيه حاصة في وحداد برحل تعربي للوم، وهو تشيء لذي يعتق محانين تقباعر إنا برحل بعربي بمقهور قنصاديا، أي تعاجر عن تبرير سيصربه و مشاراته الأنوبة تقصل ما ينفق على بروحه، للحساح إلى شيء يعوص نو سطته عن عجره لاقتصادي هد فيصبح بشاط بحسي لمكثف أدة للعويص و هرص لسنظرة.

في هذا تنتياف، تستختص لنعص أن المشاكل لاقتصاديه والاحتماعية هي

في سمعرب، تدعي شركه په بور Pfizer بمتحه بعياعر أن مبنون رحق بشكون من صطربات في لاسصاب، كان بشركه لا تفتير كنف توصيت يى هد بعدد أما بدر سه بوداشه خون "بسة لاصطرب لانتصابي في بمعرب"، بتي قدم بها نقسم لإحصائي بنابع بولايه بدر البيضاء (وهي در سة غير منشوره)، فولها برغم أن ٥٣٠٦ يعالون من صطربات بتصاببه، وتوصي بدر سة بصروره عندر لاصطرب لانتصابي مشكنه صحه عمومة بالنظري

في لمعرب دئماً ما تتم سشارة نظلت بهد نسب في قطاع تحاص، لبس فقط لأن نمعرب لا نتوفر على مستشفى متحصص في أمر ص لذكورة (كما هو نشأل في مصر مع مستشفى دم ندوني)، ولكن لأن نفطاح تحاص يصمن شيئاً من السرية ولحميمية، وهو أمر مصوب حداً في حاله الاصطراب الانتصابي فالاستشارة بسكسولوجه لتشجيص ولمعالجة صطراب الانتصاب لا بران شكن الحصراً حتماعياً على صاحبها أ، بمعنى أن صاحبها معرص لتهمة عدم لرجوبة، أي بنفضيحة والعار وحتى في حال قدم بمريض على بريارة نظلة، فيه لا يصرح باصطراباته الانتصابة شكل بنفائي وطبيعي، بن بنظر أن بكشف عليب نفسه باصطراباته الانتصابة شكل بنفائي وطبيعي، بن بنظر أن بكشف عليب نفسه بالصطراباته الانتصابة شكل بنفائي وطبيعي، بن بنظر أن بكشف عليب نفسه بالصطراباته الانتصابة شكل بنفائي وطبيعي، بن بنظر أن بكشف عليب نفسه بالصدراته الانتصابة شكل بنفائي وطبيعي، بن بنظر أن بكشف عليب نفسه المنتفات المنتفات

مصرية بي درجة فانت للساء بي عبار لفناعر حصراً على سلفر لحياة الروحية فرد كان هم برحل لأساسي هو إطهار لفجولة والحفاظ عليها بأي شماء فول هاجس لمرأة لأساسي هو الحفاظ على وصعها لاحتماعي كروحة، دلك لوضع بدي أصبح مهدداً من طرف الماعر وفعلاء تعترف بكثر من الساء للنحوف من الماعر لأنه بقولي أأنا البرحل من خلال تقولة فجولته، مما يعرض بروحة بحظر لفلاق أو الحفر لتعاش مع روحة ثابية وبالنالي بمين السناء إلى تقصيل العجر لحسي على نفحوله الماعرية لأن العجر يمكنهن من لسيفره على بروح وبالنالي من لحفظ على الحدة الروحة فهل فامت ورارة الصحة المصرية في أنار المابو ١٩٩٨ بمنع بدول الماعر من أحل هذه الأعسارات الاحتماعية؟ أم فامت بسك الصلاق من العبرات أحرى، طبية ولحارية؟

۱۰ حسب فو حسب محتص بالعداد الصماء في فاس في سناه القائدة العد الموالف الطير Dialmy Sexuante el Pantique du Maroc op en p 50

١٢ محمد عبد الله المحدير الصاعرة الأسبوع، ٢٥ يد هالو ٩٩٨

A Harakas «Troubles erectues et constitution sexologique» in Esperance medicale March (1200). T 8, nº 70, p 18

الشرق الأوسط مصر ۲۳۵، بنوری ۲۵، بنت ۲۷، لأ در ۷۱، فنسطین (غیر مذکور)

المحليح عرق ١٠٨، سعوديه ٢١٤، يكويب ٤٦، فطر ٩٣، لأم ت ٢٢. عمال ٣٦٧، تسجرين ١٤ حاله

ـ الأطراف ـ سود ت ۲۷۳۵، سمن ۱۵۱، مصومت ۱۳، حسوتي ۱۷۸۳ حاله

رعم لتصاعد بدي حدث بين ٩٩٥ و ١٩٩٩، بطر نسبه بمرض صعفة ويشكن هد بصعف صفره مشره مشبول بالمطريق يوفر شروط بيشا لأبدر في عالم بعربي عوده بلاحتس (في حاله فلسطس) و بعمال (في حاله بدول لمصدرة لبيد بعامله بحو أورونا، لابحسار لافتصادي و رهاع نسبه عمل للحسلي في بدول عبر بعطف استعمال لمحدرات لاستعلال للحسي، علم بيشار استعمال بعشاء لوفي و التالي فول صعف للسنة لعربية عرى إما إلى عدم لشخص المرضر العرام عنه لإمكانات التقلية و بمادية) و إما إلى عدم للموسع بالعدد للحققي لاعبارات فومله الشرف بوضي، و دليه (إلك وجود لابدر في معجمعات لإسلامية) أو قنصادية (عدم الحولف للسائح) ويرجع بعص لأسائده لأطباء في بمعرب صعف بيشا و اعابي للمبير الربوعين من فيروس بيقر عن طريق المداه في بمعرب صعف بيشا و اعابي للمبير الربوعين من فيروس بيقر عن طريق المداه المعالم المحدرات عن النقر عبر المجدرات عبر المحدرات المحدرات عبر المحدرات عبر المحدرات عبر المحدرات عبر المحدرات المحدرات عبر المحدرات المحدرات المحدرات عبر المحدرات المحد

ورعم صعف سنه لإصابه في تعالم تعربي ورعم بتكنم شديد بدي بلحظ بالموضى ، شيء بدي تجعل من لإيدر ظاهره غير مرئيه وغير حاصره في تعياه يومنه تعربته، فقد قليع بعض تمسؤولين بالحاجه إلى يرمح تربونه وفاشه

في المجرير - دمست جمعية "البحياة - بني بكون من فراد مصالب البدقاع عام مصالحهم. واحقوفهم وقد وضي اللغاء لمعاني في قاس حوال بمقاربة القافية بالأثار العميم هذه البحرية عوامل حقيقه الكامية واله الاصفرات الانتصابة على تصب الرحل عولي في سن يعوامل العوامل المن يعوامل المن يعوامل المن يعوامل المن الأمراد والساكل والمدين وعياب عوقة عوام المنتقبة في نسبة لا ناس بها من المسئكل بعربية الموامل ويشار عمع الساسي أحد عوامل محتمية للعجر للمسي المنظم المن المحتمل أيضا أن عامل عمع سياسي بنعب دور "كبير" في حهة أنسه لكن من المحتمل أيضا أن عامل عمع سياسي بنعب دور "كبير" في لا يحام المعاكس، بمعنى أن الرحل بعربي بعوض عن يقمع الساسي بناي بعاني منه يقضل بشاط حسي بعربعي كثيف ووارد أيضاً أن يُدفع برحل عواي من طرف المعام إلى المعام إلى المعام المحوال المحس إلى محوال المحس المحد الساسي الساعي المعام عربية عراده عربية عرادة المحوال المحس المحد الساسي الساعية المعام عربية عرادة عربية عرادة عربية عرادة عربية عرادة من أحل السلامات المحساب الشعبي وتحواله عن مقصداته المحقيقية

#### ٣ ـ ٣ الإيدر كمدخل إلى التربية الجسية

المهارية مع دول إفريقيا سوده، أورود وأمريك بشمانية، بنمبر تعليم تعربي صعف تشارده فقال مناعه بمكسب الإندر السد) فحسب نقرير للمنطقة لعائمية بنصحه عام ١٩٩٥، البشكل بسوده أكثر بدول إصابة بالوناء في تمنطقة عربية بالوناء في تمنطقة بعربية الإلامية، متبوعاً في ديث تحبيري و بمعرب ويفتر عدد مرضى الإسراء و ١٩٠٠ في توسي، و ١٩٠٩ في تمعرب، و ١٩٠٩ في توسي، و ١٩٠١ في أغربية المنعودية في تمجموع، تتم سمنا بسحير ٣٠٤٣ حالة من طرف المنظمة المائمية للصحة، يكن المنظمة تقد أن المعدد المحمقي إلى و حاله من طرف المنظمة المائمية لمعربة عام ١٩٩٥ أن حرالمعصب في حوالع إلى عام ١٩٩٥ أن حرالمعصب في حوالع المنازير ١٩٩٥، وهي مجمعه في موقع فسم الأمير المنجدة المكتف بالإنبر ١٩٩٥، وهي مجمعه في موقع فسم الأمير المنجدة المكتف بالإنبر ١٩٩٥، وهي مجمعه في موقع فسم الأمير المنجدة المكتف بالإنبر ١٩٨٥ على شبكة الأسراب وهي كتابي

... المعرب العربي المعرب ١٥٥٧ الحرائر ١٤١٠ لولس ٥٤ بليا ٣٧. مورساليا ٥٣٧ حالة

A Diam's Logement sexual te et siam op o

مدحلاً تبسياً بمنافشة موضيع بحساسه في علاقتها بحقوق لإنساب مما يؤشر على أرمة حتكم بمحاب سيني بدير تحساسه

في جعرت، شر أيضاً إنكال تعليو السنوث للحسلي في اللحاة الوقالة وفي لمعرب أيصاء هباك رساله بربويه مردوحة تصبح الشباب غير المبروح بالاستمساك أو باستعمال عشاء بذكري إلى إباط عشاء الدكري بالمحساسة عبر بروحية، لمدينة في الأشعور العربي الإسلامي، يتجعبه يراث كل تصور السبيلة المرابطة شت لحسابة وباشاني يتعرض بعشاء أذكوني بمقاومه اللاثيه في عتفادياً فهو موصوح رفص شعبي وموصوح ببديد ففهي .. إسلاموي وموصوع يوصف طبي أدني nstrumentation. بالسلة للماعل للحلسي، سم رفض لعشاء لذكري لأله لهدد فحوله برحل بالأساس "، فهو معنق للإثارة والأسطاب ومن سنساته الأحرى علاؤه و فتصاح صاحبه عبد قندئه، كما أنه يحلق نشت بن نشريكين . ما بالبسة للفقهاء فلا محال لاحتهاد سيح تسعمان أعشاء للكري في أعلافات غير روحه عصد وقايه لأن هذه علاقات مجرمه أصلاً وهذ بحدر الإشارة يني أن الهفهاء المستمين لقومون الاحتهاد في هذا ألب حين يتو حدون في ساوب لبي لا بشكر فيها لإسلام دين دوله، خصوصاً في ساوب لأوروبيه فحمعته لأندر ولتحرث Aids and Mobility سنصفت أن بهنع أثمه للمساحد في سويسر بعرض لأعشبه تذكرته في المساحد لتمكن يروا بالمصيين من أُفتائها محاباً " وبدوره قام دس أبو بكر، إهام مسحد بارسي، بنصبح الشباب المستمين باستعمال بعشاء الكري في حاية العجر عن لاستمساك لحسبي فتر

ستهدف بتأثير على سنوك لجستي سجعوامله سنوكأ واعيأ واحداأ فقي ساناه تم وصع يرمح بربيه حسبه ترولا بسكاب بمعمومات حوب لإبير ويوحه رساله تربوية تشجع في يوفت بأته على الاستمساك عن يحسن وعلى أتحاد قر ال حسبة فردية مسؤونة قبل برواح وفد واحماهم البريامح مفاومه مي طرف راحان بدين وتم حدقه المحافة على المراهفين من الأليجراف والتشلع بالقلم العراسة» حسب عرّة سصوب ، بكن لسبب لحقيقي برجع في يو فع إلى قص عيمية لحقل تحسي دنك أن صياعة بردمج عمومي يعني الفلات الحسن من قصه المؤسسات الديسة بمحتبقة بني بديره كشأب حاص لا تندحل فيه الدولة ، وبعني باشلي نحوله إلى شأت مديني عام نديره بدونه التعبير حراء يدل بنتي شربته بحبسته في سبث للعبيم عام السالي على . ده علمه لحص لحسى، أي على إرادة إحصاعه الأحلاق مدسة عير طائفية. ومن سائح لإيحاب عده سرية أن معظم سناسر باتو تصرحوت تأتهم بفيدور العبش مع قريب مصابب وبفيوت العبانة له ويروب أبامي حقي لمصاس لتمتع لكافة حفوقهم للمدلية، وعلى رأسها الأسلمر إفي لعمل وعدم لتميير ` لكن يني عرج ' سين أن حملات لتحسيس لوفائيه حارج المؤسسات سعليمية لم نؤد إلى شائح مطمئلة حبث أن ٢٠ من نشبان (١٥ ـ ٢٤ سنه) فقط عيرو سعوكهم بحسني نسبب خطر لإندر وأن ٢٣ فقط يقروب باستعمال بعشاء نوقتی شکری

وفي فسنطين (عصفة لعربية) ، بدهب ٦٦ من نشان على أن الاستمساك هو الطريق الأمثل لدووية، فقط ١ بدكرون عشاء بذكري لكن الإيدر أصبح

thea

A Diam, «Lusage du preservaul su Maroc» In l'approche cuiturette dans in quite contre in 1914 SIDA Repport ONI SIDA Fez 2001, and «Sexuaisty and Sexuai Hearth in Morocco» Background Paper o Technical Consumation on Sexuai Hearth World Hearth Organization Geneva, 28-3 January 2002

A Drain's Jeunesse Sua e Islam au Marot op ov see especially chapter visiam et 183

Raiske van Duifhuizen Les besoins et les présibilités de la collaboration internationale 33 experiente du projet «AIDS & Mobile y» document nouv. 995, p. 33

Beydoun, Azzah Shararah 2001. «Schoo Carren um for Sexual Endeation in Lebanon» an Sexualn, pi the Middle East The Middle East Centre/St Antony's Courge Oxford Conference Report

brahim, Rana (200) «Custure et Perception du VIH S'DA au Liban» in L'approche custurene — Y i dans la furte contre le F. H-SIDA. Rapport ONUSIDA. Fez

Aara, Eur. 2001. «Lebanese Youth, knowledge and Aids Related Risky Behavior», in (\*\*)
Sexuain, in the Middle East. The Middle East Centre St. An only 5 Courge Oxford. Conference
Report

Shaheen Mohammad (200). \*Knowledge and Astroudes of Palestinian Youth towards Hearth 1 a Related Issues with a Focus on AIDS STDs» in Sexuality in the Middle East. The Middle East. Centre/St Amony's College Oxford. Conference Report

كيجرف) وكمن صحه الحسبة ثابياً في إقرر بحو في بمنعة تحسبة كأحد حقوق لإنسان و عمل على تحققه وحمالية من كر لأحظار وتكمن صحة الحسبة ثابت في تعمل على إفرر برية حسبة عمل بالأساس على باء هوست حسبية عبر مرابية وعلى باء الحسابية كحفل حب وتكمل لا كحقل علما وسنظرة من هذا نبحول برية تحسية. يس فقط تصفيها عنما وضعاً وكي تصفيها أحلاق بسابة أنصاء إلى ضرورة عمومية في تمجتمعات عرابة بأكمنها

روح أما سيمات بطبية بصحبة فنفترج أيضاً ستعمال بعشاء بذكرى من سين سيوكات بوقية الآلامان على عصاء على لصورة لاحتماعة السينية بمراتبية بمراتبية بالمراتبية بالكري أده دبيئة السيعمل في علاقة بالبئة بقصد لاحساء من مرض دبيء بتعبير حراء لا بحد المراقح المناشر ببعشاء بذكرى مفسعاً هو نفسة بحمولية لأحلاقية الجديدة ومرجع دبك عبال سياسة حسيبة عمومية مسلمحة تعبرف، والو صميباً البيحو في تحسن كو حدامل حقوق عمومية مسلمحة تعبرف، والو صميباً البيحو في تحسن كو حدامل حقوق والواح كما بين تحسن والعيرية إلى عبال سياسة حسيبة مواصلة عن المصال بالإنجام والمعلى المصال بالإنجام عبر مفتع بمشروعية حسيبة في يوفت داته المعلى الالمصال بالإنجام عبر مفتع بمشروعية حسيبة في منه أل تحسيبه اللاروجية هي حمد حسيبة عبر مفتع في مناسة في يوفت داته المعلى المصال بالإنجام مناسة في مناسة في مناسة في بين بالمحالة المحديدة في بينان المصال المحديدة في مناسة في بينان المحديدة في مناسة في بينان المحديدة في مناسة في بينان المحديدة في

وسنكل حجود، ينفي نهم رئسي في دول لمعرب بعربي بنتي بمفارية شفافية في مكافحة لإندر وتكمل هذه لمفالة في تشخيص بعو من تقافيه لتي ساهية في تتشار لوباء من أجل محاربتها، وفي تشخيص بعو من بثقافية لتي بماعد على لوقاية من لوباء إن نهدف هو بكن لو ضع بأصبل لوقاية فقص "

و تحقيقه أن موضوع لإيمر يطرح صروره مقا به تحسبيه بعربته من حلاب سبب منظور صحه أنحسيه ونقبضي هذا أمنصور عدم حتران تصحه تحسية بي محص عياب الأمراض (و توقيه منها)، وعناب عنف (حرائم نشرف)، وعناب تحتق (حرائم نشرف)، وعناب تحتق (حرائم نشرف)، وصابحت أولاً في يردة معرفه وضع تحسي عائم وفي إداث هذا توضع كشحه نصور تاريخي صيعي (ونس

Dahl Bouhakour : a Isiam ia sexuaine e- ia preven ion du Sida Strasbourg. Dimanche 09 Mai 1993

t approche cui urelle dans ai laite contre le VH-131DA Conoque Regione ONUSIDA. Les,  $k=\{Y\}$  mai 2 juin 2001

العمل الجنسي

## العمل الجنسي في المغرب

أون فعن إحرائي توجب أهيام به عبد بدول هذا بموضوع بدولاً موضوعياً كمر في هضعه بع بمصطبحات يومله المتداولة بني سنعملها المحلمة بصنده من أحل بسمته وبعده ويوضفه ويقويمه ويقصد التحصوص الاله مصطبحات هي بدعاره والبعدرة والبعدرة والبعدرة والبعدرة والبعدرة والبعدرة والبعدرة والبعدرة الأيام الله عدراً حراء فتعليرها مستجفه لوصمة العار وللهمش ومفهوم المعام بعدرا معدل أحراء فتعليرها مستجفه لوصمة العار بعيرا بمراه المعام المعلم المداو كثر حبادة الا يحدو من حكم قيمه لأنه بعلم بمدرات المعلم علياً ويتصمل مصطبح بعدا المعلى المداولة المداولة المعلى المداولة المعلى المداولة المعلى المداولة المداولة المعلى المداولة المداولة

بعلاق من هذه بملاحظات بنفدية لأوله، بدو حدداً العامل لمجلم مع الباغدات بهوى البركر عليها بوجدها بالأساس، ويعتبرها حرب في حدارها هذا، ومسؤولات السباب عن بعشي العدهرة وتصحمها، بن عن وجودها بالكرة الاحتماعية بسبب أن العمل المجلسي المقدس هو بدلة باريح العمل الحليي، وفي هذا للسباب لملوي يتملص المجلمع من مسؤولية باريحية للحمية للمراء وحدها

من هذا، لا ينحو العالم الاحتماع أن نسبعمن لمصطبحات لتي يستعملها "الإسان العادي" في نسميته التقويمية للصاهرة الل عليه أن للعامر مع الصاهرة كشيء موضوعي حتى ينحقق القطبعة مع النحس المشباك ومع المفاهلة لمتداولة

فالرهال هو إساح معرفة موضوعية على لطاهره وليس إعاده إساح الأحكام الأحلافية تني يفررها المحتمع للحصيل دته والسحيل من مسؤولياته الأالد من السعمال مفهوم محايد وموضوعي سسمية الطاهرة وسحبتها في هذا للساف، تحدر الأشارة إلى أنا المفهوم لدي أصبح لانا متدولاً في لأوساط لعيميه هو مفهوم عمل سحسني قمل جهه، لا يشير هذ المفهوم لي وحود رعبه حبيبه شادة لذي عاملة للحبيبية الممارسة بحسن مفاس بفود ، ولا يحمو في طبانه حكماً أخلافها صد عامله الحسية من جهة ثاليه من مراياه الأحرى أنه بجعل من العاملة للحسلة محرد فاعله، قبيلاً ما لكون حرة وسيدة نفسها في سوق العمل لحنسي الله إنا مفهوم العمل الحسلي بسواي بين المرأة والرحل إدالسلحب على كل فاعل حسى بمراس الحسل مقاس أحر بعض تنظر عن هوينه الحبسية إن مفهوم بعمق الحبسي بفث لا تناط تقليدي سي عمرأه و يحسن بمأخور بيجعل من هذا لأخبر بشاطأ بمس لرحق أيضاً إن تربط بين تحسن و لأحر salaire هو ما يمتر تعمل لحسني بالأساس، من دول لحدجة إلى إصافه عند ب أخلاقيه وهو لربط لذي تسمح بالتميير بين لغمق لحبسي ونس برشوه لحبسية المقصود بهذه لأحبره فبوت ممارسة لحسن مع شخص معس قادر على تقليم هذيه أو إسداء حدمات لقصن موقعه لاحتماعي إن لرشوه تحسيه لا تُقدِّمُ لأي كان، وهي عاده لا تربيط بالإعاله، وربما بحس لی ۾ دة بخصوب علی خبرات أو خدمات عبر مستحفه فود کاب السافع الأساسي للعامل لحلسي هو البحث عن القوت النومي (في أعلب حداد)، فول لرشية بحسية لا تعيش عصل بمناجره بحسدها

سعد هد برهه إلى أرسطو الذي عشر بالعلاقة مع بروحة لا تتموقع في حقل معقة، وربعا في حفل لإنجاب والاقتصاد، وهو الشيء بدى بفسر بماد برنبط لمتعة بغير بروحه، بالحبلات والعاملات الحسبات وربيحو إلحبر نفس بلحو تقريباً حس يبين كيف أل تماسس لروح الأحادي بعني بالمحصوص أحادية حسية معروضة عنى لمرأه الروحة حتى بنحف صفاء السبب، في حين بستمر الرحل الروح في عقد علاقات حارج الروح مع للاروحات من أحق المتعة وهد الأمر واضح تماماً في تاريخ الإسلام بدي سمح ببرجن بالمبلاك بحواي، علاوه عنى أنه لم بفرض الأحادية الروحة عنه ويرى عبد بوهات بوحديدة أن هذه الحصوصية

لإسلامه هي مسؤولة عن سمر , هنوسه برحل عربي التعدد، والبحث بدئم عن روحه المصادة ثني عالمًا ما تحدها النوم وتشهوله أكثر في عامله تحسبه يا وحود حد أدبي من العمل تحسبي في كن مصمع يوي صاهرة عاديه تقوم توصيف معلة وتنبي حاجات حاصة ومن ثم سؤال بدي ما هي وصيف العمل تحسبي في تمعرب بيوم؟ بالإمكان تنمسر بين ثلاث وصيف المصادية، بربونة، يروسيه

#### الوظيفة الاقتصادية

سوء أكان منظماً أو غير منظم، ممانيساً أو غير ممانيس، صريحاً أو سرباً، بمكن عمل لحسي بدولة من تحقيق أربح مانه مهمة ومن تنشط بدورة لاقتصادة ففي نثمانيسات من أغرب بماضي، دخل لاقتصاد بمعربي في أرمة أصبحت مفرره بنظاله نشبت بشكل سوي و بحه دبك لاقتصادي بعطاح سدحي من أخو در لعملة تصعبة وتحويب بساحه تدريحياً بي ساحه حسبه لا تقول سمها، ساحه بستفيد منها فاعنول حساعول متعددول شركات سفر، تقول سمها، ساحه بستفيد منها فاعنول خساعول متعددول شركات سفر، وسائر مو صلات، فلدق، عمال حسيول، أسر لعمال بحسبين، مساعدو العمال بحسبين، مساعدو العمال بحسبين، شركات حمور، سوق محدرات، عبد لبنة، صاوبات بحمل وحلاقة، بعض بموطفيل من هنا، يمكن بهول إل لعمل لحسبي أصبح سنهم في تنشيط لاقتصاد بوطني وفي "حل" أمه بصله بشبات أصبح بعمال الحسبول في تشريحه من فئه لمأخورين في قطاع بحدمات من دول أن بكول بدنهم أدبي وغي بهذه بهولة فهم لا يدركول أهسهم كمجموعة مستعنة من طرف أربات عمل غير مهلكين وغير ممانسين بدورهم

رعم كوله بشكل شعلاً حقيقياً، لا يُشخص نعمق لحسني نصفه هذه في لإحصاء من وطنية نظراً لاعتبارات دينه و حتماعية وقانونيه، وهو لشيء ندي يبيّن مدى تعسف وقصور مقانيس إحصاء ت نسكان المشبطين ويشّن من جهه أخرى لعنمية الموضوعية نسبوكات للحسية رغم نسادة لأخلاق لحسية لإسلامية ورغم برحميها في قانون حائتي يحزم أفساد و بنعاء و لقودة نشكن و صح إن هذا لتدفيل بن فانون صارم وبين بيونة تطبيقية التقائية تسمح بدونة بأن تصنب

عصفورين يتحجر وحد من جهه سفى "وفيه" لإسلامينها بدستوريه، ومن جهه حرى تسمح معمن لحسني بأن يوجه في وصحة لنهار ولسن صعاً) وأن عوم بدأديه وصائفه سفعته بمنعاده

غیی مسوی عرد، أصبح عدل بحسی أقصر طریق لإعاله بدت فحسما بعجر بهرد علی إعاله بدت بعضل عمل مشروح ومعترف به حتماعاً، يحد أمامه بعمل بحسی كافضر و سهل طریق صویق تنهیجه بمرأه أكثر من رجر بیس دبنظر إلى شدود و إلى شمه كرا، و إلى نظر أبر كم باربحی جعل من درجه بأهنل بمرأه و مكسها درجة أدبی، وهو ما يقشر ربعاع بسته بعدتها إلى بنصابه بسوية هي بطريق بستار بحو العمل الحسني

عبى مسوى لأسره، لا به من لإشاره إلى يو طؤها فوقع يقفير لأسر المعربة أشد من تأثير المدس و لأحلاق المعلى المكثير من لأسر لا العاصى عن عمل للالها للحسي فحسب الو أصبحب بشجعها بشكل مناشو على ممارسة دلك عمل ولا للعلق لأمر للساء لأسره فقط الفائرجال مو طؤل أيضاً فإذ كالله بعض لأمهاب لا يرددن في تشجيع اللهن مناشرة على العمل الحسي، فإلا لأناء والإخواء بعضوا عرفت على دلك على للأول لله يعلى لرحل حامناً شرف الله أو لأحت إذ يصطر إلى للحواء إلى مستقيد من شعل إلائم في سوق الحسية الماشرعة كال دلك بدفع للطاء والحاجة والمقو في كثير من لأسراء أصبح دحل العاملة لحسبة هو الماحل برئيسي إلى الم يكل لوحد ومن هذا أهملة وأهملة للكلمة لحليلة المعاملة الحسبة في لأسرة من حراء دورها الحديد الحديد الحرال المعاملة على العدمون أحداث في إطار علاقة حسبية على شرعاء على أحلاقية والأخواء الأسرة والأخواء المعاملة المعاملة المعاملة والمحاملة المعاملة والمحاملة المعاملة والمحاملة المعاملة والمحاملة المحاملة والمحاملة المحاملة المح

#### الوظيفة التربوية

بربقع بسب بعمل الحسي في معرب لأن تحسيبه عبر مأجوره ما ركب تعالى من إكر هات كثيرة ومتنوعة، ودلت رغم البيرية المحسنة بني بشكل بوجه برئيسي في نسبانية تحسنة غير المهلكية بدونة فعلاً، هناك نصاح حسابي على

مستوى تعلاقات في صفوف شبات فتحسب لأبحاث بمنديبة بني أبحرتها في موصوح انظر كناس الشباب، السيدا والإسلام، در سصاء، ٢٠٠٠، بالفرنسية)، بيد العلاقات تحسية في سن شاشة عشرة أو يربعة عشرة، وديث بالنسلة لكلا تحسس إلها في كثير من لأحدا علاقات للطحية، عبر مكتملة، يحافظ على ما أسمساد " لكرد أهافيه " ، سمعني أيها لمثل لح ب حسبه سوعه ومتعدده من دول فتصاص بعني هد الأنفياج في صفوف عراهقين أن يتعليم تحسني (بالسلة لفليات) بدأ بلجور للسيّا من للجوء إلى لعاملة الحسية وفي ت و حدم بدأ تتعدير بحسبي بنصك بسبيا على إطار أداو ح بالمسلة بنصاه لأنها سم تعد تنتصر الرواح لكي عنش أولى تحاربها لحسبه هد البطور بدي بلحصن لأنافي لمحتمع بيش أن العاملة للحسلية بدات تفقد حتك ها في للقبر الداوس للحسلة تنصيفيه لأولى كن لا يدمن لإفرار بأن يكثير مر الممر هفين و تشبان عاجرون عر يحصون على شريكه حسبه ، أو في جاله يخصون عليها لا يكون لعلاقه يحسبة مكتمنه ومرضيه، سنصر إلى عدم مكان مناسب أو النظر إلى صروره لاحتفاظ باللكارة أو حوفاً من حمق غير مرعوب فيه ومن شهاء للوحة لشاب للجو العاملة حسبه كي يكتشف بحس أو كي بعيش بحربة حسية مكتمنه وهكد بحدال وطيقة تنعسم للحسني للطبيفي وصفه لا يراب عامله للحسبة هي تي نقوم لها بالسله بشات لمعربي، حصوصاً في تعالم لقروي

#### الوظيفة الإيروسية

أما بالسله مرحل بمروح، فالعاملة لحسله بشكل فرصة بلهروب من حسالة روحية حديثة، أو وبيله ومملة فالمحسالية روحية في لمعرب لا براء بشكل عام، حسالية حديثة، معنى أنها عوم على لاحرام بين بروحين فالروح بملا إلى أشباء والروحة مثل في أشباء أخرى ، كل لا حد يحرؤ على مصالحة لاحراب على العلقة محدودة، على المعيد الحسني علاقة محدودة، كلاسكية أكما إلى وهذ الاحتراء على الصعيد الحسني يمنع من لاستعلال كنى بنجسد وبمنع من منعة لكلام سديء أشاء بنجماع لأن لكلام لديء لدي ينطق به أشاء الحماع يحلق لاحترام روحي من ينطق بالمناه المنعة أيضاً، يمنع لاحترام روحي من ينطق بالمناه المنعة أيضاً، يمنع لاحترام روحي من

#### خلاصة

يا قدم عمر الحسي بهاه يوطائف يجعل منه طاهره اعادية السمعى بدي قال به يميل دوركهاية فهو عمل بنبي طباب فتصادبة و حماعية ونفسية الأن يطبب من لسوسيولوجيا أن تشاحل في نشخص وتحبيل ومعالجة طاهره الألعمل لحسي تصحم و صبح سون، جنماعاً ودهنا ما نشاهده ليوم (أن وها) هو تصحم عمل لحسي تسجابة لأيمة شعل ونشعيل، وحصوصاً لأيمة أحلاق في توطيف الحسد تقصد صمال الإعاد المسهلاك عصرورية (تعص عفهاء أناحو ديك)، بن في الاستحادة العمياء لمطلب الاستهلاك تسرورية (تعص عفهاء أناحو ديك)، بن في الاستحادة العمياء لمطلب الاستهلاك تسرورية (تعص عفهاء أناحو ديك)، بن في الاستحادة العمياء لمطلب الاستهلاك تسرورية (قال عالم أناحو ديك)، بن في الاستحادة العمياء المطلب الاستهلاك السوئية، وفي إلا ده الأعلام أناكات الوسيدة

العليم على الأستيهامات وعلى "الشدود" ومن ثم، نظل همات إحداظ وحرمات داخل الحسابة بروحية وتكي يعالج هد الإحتاطاء بنجد بروح ينجأ إلى خدمات تعامله الحبسبة من أحل لتعبير الكني عن حساسة ومن أحق تفجير صافاته سي لا بفجرها مع بروحه لا بعثر على نفس بشيء عبد بمرأه بمعربية لأبها بم نصيل بعد إلى وعي حسبي كامل، أي إلى وعي بحفوقها لحسية. فالحركات ليسائية لمعربية نفسها لا سرح هصية عجسية في منفها تمصني هناك تحنف كثير عني هذا لصعيد هدالا بعلى أبدأ بعدم بروحات بالاثي يبحل أروحهن لاعتبارات منعنه صرفة وهباك بوم بعص لأبحاث بصحفيه لاستطلاعية الني سين أبا بعص لساء بمعوسات لثريات يوطفن حبسياً بعض نشبان مقابق أحر نقصد بمتعه تحبسبه البحثه، وهو شيء نفسه یای نفوم به نعص انسانجات الأحسیات، من هذا، بمكن بحدوض إلى آب تحفيفاً يصاف عصساسه الإسباب بمروح يتم في إط بعمل عسي فكثيراً ما يتحوب بروح إلى ألية بحجب وبمنع بعض بنروات من المعسر عن داتها ومن تحقيق دانها لأنها تعتبر بروات شاده والهدا فإن بشدود الحسني بكل أشكانه يحد سبباً حفلاً سعيير عن دنه في سوق عمل تحسني دنك أنا تعلاقه مع تعامل تحسني علاقة عابرة بين شيخصين سست بينهما سابق معرفه وأس بجمعهما علاقة دائمه اهده المجهوسة، أو العملية، تحرر الربوب من عقدة ومن كن عسرت الأخلاق لحسية الرسمية بالإصافة لنبث، لا يفكر الربوب لذي يؤدي ثمياً في متعة لعامل للجنسي، كما أن هذه لأخير يعمل من أخل كسب تقود ولا يعمل من أحق الحصوب على مده، مما بحرر بربود من حوف عدم إشداع بشريث وهو هم حاصر في معهم لأحياد في تعلاقة لروحية أو العشفية. إن العلاقة الحسنية المأخورة علاقة حسبه محصه. إنها حيس من دول حيث ومن دول بين أيها حيس عار وحيس من أحل حيسانية بربوت وهد التعريف للعلاقة لتجلسيه للمأجورة للجرز الربوت من محاوفه ويسملح له بالتعبير عن نفسه دونما قيود أو حرز بكمن لوصفة الإيروسية إدن في تحقيق لده كاملة إن صبح للعبير وفي تمكيل لولوب من الأفرع كلبي عطاقات والمشدود وسمكونات، وهو لإفرع بصروري لينو بالمسيي

## العمل الجنسي والصحة العمومية

على حالت إشكار التسمية و وطائف، لمكن أيضاً مساءية العمل التحسي في المعراب ولصحمة من إوام الصحة العمومية في عليها الاحتماعي و طبي

على من أسر مفككه و أو فقيره للكاثر يوما بعد يوم يقود هذا سكاثر يهي عدم عسار المحسم المعربي مجتمعاً سيماء فهو مجتمع ينتج البعدة و ينشره و نصلاق والإدمال عبي المحدم المعربي مجتمعاً سيماء فهو مجتمع ينتج البعدة و ينشره و نصلاق والإدمال عبي المحدم المورد بدأة والحسدة الله محتمع ينتج كل دلك المحملة حيث أصبحت كر بنك نفو هر هيكسة وغير مربطة بقرفية معيد عبره وهذا بعني أن نصحة العمومية في تعدها الاحتماعي عبر مؤملة أما عبي الصعدم المنتوية المعتمل الحسي هو على المولسة مسوولة عن تقشي الأمراض المنتوية المستمال المحتمي هو على المولسة وغير شرعي، الصعب عبي الدولة أن الهيم السمية ولشكن مناشر الصحة العمال المحتميين، مما المحكس البنات عبي الدولة أن الهيم السمية ولشكن مناشر الصحة العمال المحتمين، المما المحكس البنات عبي مستوى الوعي الصحي في أوساط أو لمك العمال وطبحة الربول ولوال ولوال ولوال المعرفة بالأمراض المنافرة حسياء ودلك السبب العرارات المعرفة بالأمراض المنافرة المنافرة المنائر المنافرة المنافرة

ولاشت في أن سعدين لاحتماعي و صبي بعد مند خلان، يؤثر يو خد منهما في لاحر شكل حدثي، وهو ما ينجعل من بعمل تحسني مشكله صبحه عمومته تنطبت معالجه مردوحه، حثماعيه وطنبه فالتصوص بنابونته لتي بحرّم هندد و بنعاء و نفوية لا يكفي المعالجة الطاهرة واستثصابها، حتى ويو طُلقت شكل صارم وغير بنفاني

## البعد الاجتماعي

سمير محمع معربي وهن مصحم سنه 'هلاق صحح أن بهلاق سن کرنه في حد د به إد شکل في عص جولات خلا باجعاً لأسر عبد باحجه بنداً یک ثة حسم لا بحد بمرأة مصفه وسینه لاعاله دائها ورعایه صفاعه، بعدیه وسکا وبطیب فانقلاق في معرب عني عمث تشرد با بسیه بلاصف و لأه معا، و بشرد هو سني بافع لاه اي بنجث عن مصد عيش کفت کا معني ديث أن بروح تمنص من مسؤوله به به دیا بهد لامر، حاولت مدونة لأسره بعقد إجرائيات معلاق وصمال حقوق بروجه و لأطفال بكل کف بکول لأمر جينما بعجر بروح عن عجمر مسؤولاته أثناء دوح أو بعد نصلاق بقراً عسرها وما حدوى بنصوص ها عن عجمر مسؤولاته أثناء دوح أو بعد نصلاق بقراً عسرها وما حدوى بنصوص

بعد نصلاف، لا بعود ممك بنمراة لمصنفه آن نصحت أصفه الى در أبيها النصر إلى نفكت عائمة تمميدة فيم تعد عائمة فضاء يسطيع يوء وعاء كل أو ده بوم، به بعد تعدية وحده سكية و سهلاكة عمية menage فالمحدث يعني لاسفاء من عائمة في لأسرة، أنى من إصر كان بعس عارد لى إصر أصبو، غير منبع، سفنصر عدد فراده والقبص مساحته مسكنة وسحسر إمكاناته لايوانه كل ديث بعيو لمطبقة عن ترجوع إلى دا تعالمة وحلى بالمحد، فلا بدالها من بحث عن مصدر غيش وعليها أن نساهم في دخل لاسرة ونفي عمل تحسن هذا أقصر طريق والنهاء

رصافة إلى عامل صلاق، هناك عمل الهجرة فالهجرة حافر فوي بدفع لكثر من غياك إلى تعمل للحسي عين المنطق المحسى المعلود في كتابي السيلة، المحسل والإسلام، عرف كثير من عناك لمنحوثات بعمارات بعدس مع أجالك ورواس عبر مسلمان السيمة مي ما من من أحل وعد أو عقد عمل في أوروا أو من حل الحصول على بأشرة في هذا للساق، فألك عملة حسله العادة، أماراس تحسل مع برحار فقط في أحد فادق فاس ودات يوجه ألتني مرأة أورواية وطلب علي أن أماراس تحسل معها استعراب والدهشك لكن للك للمرأة وعليمي بأل للملمن في شعلاً في أو وال من أحل هذا فليت الأماراس لحسا علي نفياه له القليم الما معلى المناس للمناس المحسل مع مناه المنافقة وعليميني ما تحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا مع هذه السائحة وعليميني ما تحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا مع هذه السائحة وعليميني ما تحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا مع هذه السائحة وعليميني ما تحسا علي نفياه له الأقليات الأماراس لحسا مع هذه السائحة وعليميني ما تحسا علي نفياه له الأمارات المحسان المناس المحسان المحسان على المناس المحسان المحسان على المحسان المحس

يحل ها أماه حسانه مثنه سن أن عاملة للحسية مستعده لفعل أي شيء من أحل لممة عبش بندو مصموله أكثر في أورود هذه عامله لحسله ما سن سنحاق وتعلمته من دول أن بكول سحاقية، من أحل صمان مستقلها، نقصد مصلحة غير حساة

وينصبح من هذا المئان أنه لا تنجور عنمياً بهام العامية عجسته الشدود الحسي ب محمع المعربي هو ساي بشح عمال الحسيين الحمله قمل خلال مساء تما ليعاميه الحسبة في محتبف ألحاث، الصلح لشكل حبي ألها تقوم بعملها في عالم لأحداد وهي بحث بأثير المحدرات أو كحوار فهي لا يستصبع أنا يستحيب نكبي رعباب بربائل بمتعبدة والمتنوعة والشاده إلا نقصل ساويها مكحور والمحسرات لقصل دلك، تُعيِّر وعلها وتنعست على منادئها وترستها لنفسدية فنصبح ودرة على ممارسه كل شيء وتفش أي شيء، من أحق أحر، من أحل عيش ومن تم، نستنج أن لشاود لا يوحد في سنوك تعامله للحسلة لقدر ما يوحد في رعبات برسول كل هذا يوكد أن تعاملة تحبيبة إنسانه سوية بشكل عام، وأنها لا تمارس بحس بكثره بسب فوة حساستها وربما ممارسيها لكثرة للحسل مع رباش محتمص ومتعددين يصدر بالأساس عن حاجابها لافتصاديه أكثر من دست، تؤدي الممارسة تكثيره للحلس للارعلة وللاعتعة إلى سرود للحسلي لدي لعامله للحلسلة ركم صوّحب بسك كثير من عاملات يحسيات) المكن أنا يحد لعطش للحسلي غير عامل للارتوء عبد عبر تعامله للحسلة، لأن دلك تعطش لا تفود إلى يحسن مفايل أخراء وربعا إلى يحسن من أحل ليحسن، الله إشباع، وهو شباود حاص، وشنفية متكرره نشكل لاير دي erotomanie

به بهی آن لهجره هصل لعمل حسی من علی ممارسه عمل حسی حارح معرب لا نقتصر علی آورون فحست، اس تحص دول حلیح أنصاً وهد ما سعرص به فی در سه قادمه وسننعرض أبضاً بدور فهدات عشاء الكاره ولسیاسه بدولة فی تصحیه علی حسی

### البعد الطبي

تعسر لإسميولوحا epidemiologie (وهو عدم نوع لأمرض في لمحسم

حسب منعيرات السن و تحسن و سنكن و تمهيم ) أن فته تعمال الحسيين محموعه معرصه للإصابة بالأمراص لمحموعه معرصه للإصابة بالأمراض لفيائه الملائقان حسباً صعاب تبعرض العاملة لحسيية، تالمرابي كثره لشاطها لحسيي مع شركاء محسميان من دول سلعمال العشاء لوقي، إلى لإصابة لحراثيم وقيروسات أكثر من عيرها، وهي شفيله المنت لامراض سميار الكن لحس المشرك بدهت أعد من ديك ويعتبر أن لأمراض المعولة حسباً مرسعه للعملة الحسبة عقط وهكد العتقد الإساب العادي أن كن علاقة حسبة مع عير تعاملة العملية ليي المراض في نصره العلاقة الحسبة مع غير تعاملة المراض في نصره الوهدة سداحة قصوى لم عن أن المراض في نصره الوهدة المداخة قصوى لم عن أن المراض في نصرة المداخة المواض في نصرة المداخة المداخة المواض في نصرة المداخة المداخ

وهي نسدخه نتي سمحت أنصاً بشخيص وجود "إيدمتو وحا عقويه" نسجها إحل الشارع، إبدميونوجيا تنمير نسادة منصور أحلاقي مفاده أن الأمراص المنفولة حسياً نصب فقط بمتعاطل لفساد، أي أصحاب للشاط لحسى غير أشرعي، عير بهابوني وأنشاد فالإندمونوحا بعقونة بعبد إنتاج لأخلافيه سائدة حتماعياً وديباً للجعل من لحنسانية بالأشرعية فصاء للمرض وأساسه ألعد من دلث، تتم إعاده يساح لأحلاق الاحتماعية هذه دحل الاشرعي عنسه وحير مثال على هذ لأمر لاعتفاد قائل بأب هاعل في بعلاقة بنوضة لا بصاب بفيروس دء فقيات ماعة سمكسب، وأن يمفعول به وحده هو سري بتعرض بهد الحصر، والواقع أنا للحرثومة ولفيروس لا يملوب سن الشرعي وللاشرعي، وسن لأحلافي و بلأخلامي. د يمكن أن يتوحد في أعلاقة بشرعبة لأخلافه، وقد لا سو حدال في علاقة غير شرعية فلا علاقه سنو وحد بالأحلاق من أحل هذا، بنتعي بصحيح هده لإندمنونوحنا لعقويه لأحلاقيه والقصاء عنيها وقي بعص المدب لمعربه صعيرة، إذ أصيب ربوت ما في علاقة مع عامله حسبه فإنه يرجع لى عبد العاملة للحسلية وبطالبها بأدء ثمل لعلاج، بل يهددها بالملاحقة أمام لشرصه، مع لعب أنه بعرف أن علافه عنى حمعتهما عير شرعية وأنه ستلاحو هو نفسه سهمة نفساد أو لحيانه لروحية وفي معظم لأحباب بستحلب عاملة تحسبة لطلبه فودي به ثمل بعلاج، إما لجهله وحوفها، وإما دفاعاً على "شرفها" و"سمعتها"

في سوق عمل عجسي، رغم أنها سبب مسؤوله توجيف وأن يربون لم تحد لأحيياطات للازمة

وقد أصبح مشكل لأمرض عدم بلايتف حسياً مشكل صبحه عموميه النظر إلى تقشيها لكبير المسامي سنة بعد سنة بنك الأمراض تنبي فراش سبيد كما تقال في لأوساط طلبه والصبحة ومن ثيرة وفي إطا المفارية لوفائله، لا يد من أفضى لاهتمام بالعاملات للحسيات باعتبارهن محموعة معرصة ومعرصة للمرص، ولا له من تشخيص دفيق عمرهن بمعرفي في بموضوع ولأحساحاتهن ما هي درجه وعي الصحى مان عامله لحبسه؟ هن بها معرفه نظرق الاختباط؟ هن بمارس الأحساط؟ إنها أسئته طرحاها في محتما أتجاثنا وقد حصينا عنى بنائح محمة بنيل أنا لعامله تحسبه، ورب عرفت بها مصابة، لا تستطيع عوقف عن تعين سيطر ري بحاجة)، كما لا يستصع فرض سبعين بعشاء بو في عبي بربوب محافة أن هقد بربوت و ربوت نفسه غير وغ في كشر من يحالات المحصر ولا تهمه ألا يفي تفسه، فما تهمه هو أن يما سر تحسن وأن يتمنع تشكن كني عاباً ما ترفض لربوب بعشاء لو في لأنه نميعه من بنعاظ حيد ومن بناه كامله وهكد بنجد عامله بفسها في ما في هن برفض بممارسه لحسبه من دوب علياء و قع إد إفضيها، يمكر أنا لفقد أربون ورد فينها لغرص لفسها للحظر الإصابة لمرض أهناك عبيل من عاملات بحسیات موانی بفرصل تعشاء او فی ونقمی نفخص سویری تاکر برون أذكر هذا عامية حسبه فالمن الأمرة أناني إلون ورأيت أن ذكره عليه حبوب وحروح وهذه من علامات مرض برهري syph lis فرفضت أر نصابي فعال بي سأعطنك أكثر مما بأحدثته عادة وسأدهب إلى البحث على عشاء اراعم دبثاء رقصت أنا أمارس معم تحبيسة امش هنا السموك بأدر احبا افالقبيلات من عاملات للحسبات بقمل لهد القحص لسريري عقوي لكنء ولشكو عام، تبنى عاملة يحبسنه برهان أشاني الأن مستعدة سموت، لا بهمني أن أصاب مرص أ. منة أصلاً. أنا أمارس هذه الأشدة لأن لله قدرها على. ورد ك مقد أن صاب شرص فولتي سأصاب له الداخشين مبت وأن مستعمه تنسوب» وتقور أيضاً إن الأختاط هو المصبحة بالربوب بالأساس، إذ كار يريد أبا بقي هشه أما هي فمستعده بنموض والموت بكر بندو حسب حصاءت

ور ه تصبحه أن ستعمل تعشاء أنو في مان أنعاملات التحسسات في تصاعد الترغيم من أنه تصاعد عير كاف إنه تصاعد على أنه حال، وهذا بان على بدنه الإحساس بالحصر بانسته لهذه المحموعة المهددة

و صح إذا أن حبو وعي صحي الى محموعة غير معرف بها قانوبا هو من لأشياء الصعدة فو رة صحة عجد لفسها في مأرق، وبلغي أن لفهم حبرتها فهي بعرف أن هذه لمحموعة معرضة ومعرضة للحظرة كل وفي لفس لوقت لا بمكن لها باعتنا ها مؤسسة دولة إسلامية للحرّة ويحرّة بعمل الحسي) أن توجه ليها حساب وقائد صربحا ومناشر المستحدوعة للمستهدفة هنا مجموعة غير معرف لها شرباً وقانوناً وهنا يحت أن تعترف للمدولة للمعربية للوغ من الماكة استاسي، الأنها ولكي لقوم للحسس ولوعه للما للمحموعة للمعربية للوغ من الماكة استاسي، الأنها المحلي لقوم للحسس ولوعه للما للمحموعة للما المحسيل المله اللوية وتقوم المحسلة المولية للما المحلي المالة المالة المها اللولة المعربية الإسلامية لهذه المعرفة المها للمحلي إذا الهلم الدولة المعربية الإسلامية لهذه المعرفة المالة المعربة المالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة المعربة المالة المالة

الأصافة إلى جمعيات محربة السداء للجمعيات السائلة feministes أول في محاصة العاملة الحسلة، لأنا هذه الأخرة المرأة من أنا مصرف كلية وهد أمر حصر لأن وعي السائي هو الذي تملع لمرأة من أن المصرف في حساها كسلعة سوفيه فائله الملك العاملة الرابحاق حدا أدبى من لوعي المسائي الذي تعاملة الحسلة الكن العاملة معتصى أد للسامل المكن العاملة المهمة لفتضى الأسامل المكن العاملة المعلمة للعاملة المعلمة للعاملة المحل العاملة المعلم المدلى العاملة العاملة المحل العاملة المحلة المحل العاملة المحليات العاملة المحلة المحلة المحلة المحليات العاملة المحليات المحليات العاملة المحليات العاملة العاملة المحليات العاملة المحليات العاملة المحليات العاملة المحليات العاملة المحليات العاملة العاملة العاملة المحليات العاملة العاملة العاملة المحليات العاملة ا

#### خاتمة

هدية إسانه إنسانية أو مه وأساسته لكمر في إشعار العاملة الحسية دن تحسي

يس سبعه، وأن لحس ئس سبعة، وأن عله لدت و لأسره لا يم حتماً عبر هذه لعريق، وبو قس لمحتمع به، ولو بعضت بدونه عن دلك رغم بحريمها بعاولي بعمل بعسي وببيعي أن بدأ بمحسبه بدونة من حلال فياس درجه بسائتها، أي مدى بيانها بحقوق بمرأه وبصريفها لها في قو سها ومؤسساتها هن مكن هوال بالدولة لمعربه قس عملياً العمل المحسي لأن المحتمع بدأ يقيمه كصرورة افتصالية؟ لا بحب، بعكس دبك، تحميل بدولة المسوونية كامنة، و عبار فيوا المجمع ليعمل العمل المولة بالعنارة أحلاً صد للعالة و بركود الاقتصادي بوجه عام؟ أيس بدي درجة السائلة في المحتمع مراة بدي درجة بسائية بدونة

ما هو حطر لأن هو أن بعمل بحسي، بنك همهره بهامشيه في كل مجتمع، أصبح بالمدريح بمودحاً اجتماعياً بقندي به كشر من بمعارية فحسما لتحدث عن بوطو لأسرة والدولة، وعن لوطؤ ترجان، بحد أنفسنا أمام بحول أحلافي خطير لأن بعمل بحسني بدي بحظ من كرمة لإسباب سبؤى لان على صعيد العقبية المعربية كحل بقرصه بوقع الوطني (والدولي كما سبرى لاحقاً) يناسبات بدهنة كتقبية لان كأمر طبيعي لأن بكثير من لأسر أصبحت، لا أقول ثرية، وينما "مسبورة" كما يقال في بمعرب، بقصل بعمل لحسني يه طريق بنهال بحواليما المستورة عنها من هنا، بتندي أن ترهال لاستر بنجي يكمن في صرورة في محاربة العمل تحسني كمصدر عيش أو كوسينة يثر عافيما يكمن في صرورة لرحوع إلى عائيات بحسن لأصبية، أي بمتعه و بحب

# تصدير العاملات الجنسيات الهغربيات إلى دول الخليج

ه مون بحالي سعري و صح بعد المسحر كن من بعامي سعاء و حرص عبيد أو شجعه أو سهيه همور من 8 كي 3 كي 3 كي و مسري بعياب أيضا عبي عبيدي و أبو دي وكل لأماكن ( عمومية و تحاصة) بتي تؤوي لأشهه ببعائية و الأحور برون سهساد با كان أعرب و المحاصة بروجية إلى كان مبروحاً و عبيا صرامة هذه عصوا ووصوحها، ورعم إعام عني ٢٠٠١٠١٠ عامية حبسية في مدينة بالراسطة وحدها، فإن بعمل تحسي تصور بشكر كبر داخل لبرات توصي إلى درحة أن العصل بحدث عن وجود ما يباهر ١٠٠١٠٠ عامية حبسية من لأدية على ديك ما حده في محلة الشرطة الإيراعيد البعابا في تصاعد مستمر وهي صهره بمس أبوم كن بعبات لاحتماعية و بدينو مربيعة بالفقرة إلى هذا بنصوا كمي حفر من عمر الحسي شيئاً مرشاً بها أو بالأا في بعض لارقة و المقاهي بالكمي حفر من عمر الحسي شيئاً مرشاً بالكان أو بالأدريني الأي مما أدى إلى البعاء بها بعد السمح بود كالهدا لاقة كالحراف حضر الحسد الأحتماعي مكون فيصاد ما بنه الحاجات بهام على المواد والمناعي المحاب على المعرب عدل المدال والمن ومرودين في المياب بلدا شياب كمنها الساميح مع اللغاء والمطاه عبر شبكات والاس ومرودين في المياب بنا شياب كمنها الساميح مع اللغاء والمطاه عبر شبكات والاس ومرودين في المياب بنا شياب كمنها الساميح مع اللغاء والمالية المياب في المياب في المياب بنا شياب بنا شياب بنا المالية المياب بنا المياب المياب بنا المياب بنا المياب بنا المياب المياب بنا المياب ب

سیّل لأبحاث قبینة في بموضوع آن عاملة بحسبة ددراً ما تكون مسعبه وعامله بحسبه في كثیر من بحالات، بعمل هذه بصابح "فوده" و عشل فود أو ساعم و سابعته بعمل يستعله بحسب برباش في مفاولته حياناً، بعمل العامله بحسبة بصابح و جها لكن عامله بحسبه بعمل أكثر فاكثر دحل شبكات منظمة لا بفتصر بشاطها على برات بوضي بن بحبرقه بنصبح حقة في شبكات دوله من لأدية على ديناً،

محاكمه شبكات بعائله معربيه في فرنسا عام ٩٩٨ كن قبل ديك نيسوات، يوطدت في تاريس صوره للمصلة مقادها أن لا يربون عربي حليجي، هو دانساني، البغي معربية لا كن ديك أدى عام ٢٠٠٣ إلى وضع للمعرب صمل لاتحة الدول لتي بناجر بالسداء بعية الاستعلام الحسين، أي في عبدات يشيرين ويبعن في سوق دولية، ويهجرن من دولة إلى دولة وبما لن عليهن كن أشكار الاستعلال والعلف

### خارج المغرب

مر خلال بحاشا لمنه له و لوناهيم، شير لنا أن هناك عباداً مهم من لعاملات للحسيات لمعربيات عمل في إساليا، خصوصا في لما بالساحة عثر ما ليا في هد لإصاب أو دب صحفة الأحداث المعربية رساله فناه معرب بروي كف ستصحب أن هاجر سنهولة إلى إسباب بصفه "مصنفه جانة" بقول بيت عباه "أنا محرة في لادب لإسحيرية وقد فعيب كل ما في وسعى للحصور على عمل في للالاي من دول حدوى وفي بهاله لأمره فلرح على صديق في إنسان عقد عمو تمصيفه خانه . وقد خصيت على بأشيره الدخوان إلى إنسانيا بكامل بشهولة فال في موصف في سفاه الإستانية تصوب حافث إلى سوق في سيانا محاجة يني هذا بنوع من يستعدا وقد عبد نشر هذه تُرسانه في صحيفه إليايس لأستانيه وهدك بكثير من سمؤشرات واعرائل عي نشب أن العديد من عبيات تمعرسات به خرد من آخل عمل تحسني في دور آورونية أخرى، يو في الهيد أيضا حنث شم إهاء الفنص على المعص منهر اهناك في إطاء مكافيحه المناجرة بالنشر وشدو أن " تعمره" بقشها بسبعل من طرف لتعصل لا إسال فينات إلى تسعودية للائب بعرض وقد أشاب صحبت العلم المعربية والقدس العربي الملكمة إلى هده عاهرة، بحلت أن عدة بسولي علها لمجرد وصولها من طرف شلكات مطمه ولحير على لعمل لحليلي في صروف عبر نساله، ودلك في حده، بل وفي الرياض ، في مناطق لأ نصبه شرصه لأداب المصوِّعين الاحسب محاملة مسؤولة في " بحاد أعمل بسائي" فما سخصناً باستخوابها، هناءُ جينه حرى لإنصاب " تنصاعه " إلى الشعودية أمقاد بنك التحليم لعريز عمد عمل لراحل وأمرأه معربيين يطلب منهما للزواح في لمعرب، ولسلفر " لروحات" في مبرا في لسعودية لعدة

بهما كفس نم بدر تكفيل و دره بروحين من أحل الاستماع بالروحة وطبعاء بنم الأنفاق مستفاعتي هذه بنعته في بمعرب، تحيث أن كل طرف في بعقد بعرف بدور الموكون إنه

#### حالة موثقة

في عام ٢٠٠٥. يم تفكيك شبكة مناجره بالسباء من طرف نشرطه بمعربية على هذه علماد على تقرير سفاه بمعرب في دوله (ب) يحتجم وقد طبعي على هذه وقعة تصحفي م ب يوم ١٧ شباط قبرير ٢٠٠٥ طالبا ملي أن أحيل تطاهره للمحتفة الشرطة المعربية بقيد تقاير بوجود تصدير قبيات معربيات إلى دول تحتج بقضد عرض حدمانهال تحتيم على رباش بمؤنسيات هندقية بني شغيبها في إطاع عقود عمل، ينفل تنفل تعقود على تشغير و ثمل هنات في تنشيط شفافي و على، وهو أنعطاء بدي أستعمل عادة تحجب شاطهال تحقيقي و لمم ينفاء هؤلاء الفنات بدقة، وعادة من أوساط حيماعية فقيرة

ما ياني جعن سفارة بمعربه في ياويه بمعية تجرز ديب يقرير وبعثه إلى الشرصة في بمعيد البيدواري بعض شركات الأسمار والصراب والمعادق شبكت من هذه طاهره إلى سفارة المعربة وهنا للجار با أن بساءان عن الماء فع التي جعيب أو المثال بماعيس يرفعون شكالتهم إلى مصالح السفارة الهن لهي العبرة وطله على صورة بمعرب وسمعية أم الالأمر الا بعلوال تكون لعبيراً عن حسد وغيرة من مؤسسات جعفت أراحا لمصال ديك الشاطاع وارد فعلا أن لمؤسسات لمشتكلة الاستفلام من الشاط المعالية والوقع أن ما مستقد من الشفارة للعالمي الشكالة لم لصلار فقط عن مؤسسات الوالدة والوقع أن ما ولا يحصوص عن عمال وأسر معربة مقيمة في دولة (الله الالها يعد للمقدور عن عمال وأسر معربة مقيمة في دولة (الله الالها يحسنات معربات القائم من دات فقد صلح المعاد المعمول في بنشا لدولة بعلول معربات المقائم من دات فقد صلح المعاد المقدورة المعربة أعاهرة اللهوة المعربات في أكثر من داته الساء الشبعات في حمل العمل الحسي في الله والمها الساء الشبعات في حمل العمل الحسي في الله المناد المعاد ال

معني، وفي كل قطار الحليج عامه وللنهي أن لعالي ألما 5 المعربية للمحترمة من هذه الصواة، كما لغالي منها كل الأسر المقتمة هنائة

هن کاب مساب معالت في هذه عصبة على عليه مسو الشاط لحقيقي لدي کاب سطرهن؟ کشف لحث شرطه أنهن توجهن إلى وکاله في لدر للطاء من حن سعيبهن کر قصاب في مؤسسات فيدفيه باعظر للجيبجي لمعلي بالأمر ها وو صح أنا هذا للشاط للس مصوعاً فالولياً لذ فير لوکاله حراب باللغة لعربية عقود عمر شير منمياً إلى أهادف للسعية ووقعت عثيات على والفه مفادها أنهن مدسات لمنبع من المال عليات أوکالة، إضافه إلى دفعة أولى قدرها ١٩٠٠٠ درهم (ما باهر ١٠٠٠ دولار أمريكي في حيله)

من شروط فنوب على حمال عباة و للجاح في حلا رفض وفي حاله ما إذ كالب علاه لا تحيد ترفض، فيها تعظى دروسا مكتفه عبه، ودلك في مكالت توكالة و في المركز التفافي، للحصور روحه مدير الوكالة الويحصر أنضاً مصور التسجيل فضل المرشحة، والبعث تلك التسجيلات إلى العلاق المشغل ليب في فنوا لصلت واشكل للك السحيلات الله سيره باتبه المرشحة يؤشر على قدر لها وموهلالها والحدر الإشارة هنا إلى أل هذه السحيلات لصاعم مريحة في دالها، للشع في إطار تجارة فيه من دول أن لسنفيد العام من مداخيها فيلس المقام أي حق على الأشرطة المسجية، من تجهل مصيرها الهائي

تعصی تمینات تمهجرات فی هذه عصبه وضعی أنصاً شکانة لذی شفاره تمعرات فی لات (۱) وها تمکن تمییر هذا تشنوه فی لحامین

مقاد لابحاه الأول أن نقشات بم يكن على علم بأنهن صحيا شبكه عربية بعمل على سليعهن تحسي في مو حبر داخل في والدائم بعين سليعهن تحسي في مو حبر داخل في والاعتصاب محمل أغوال هنا أن يم ترويضهن صدار دنهن و نهن بعرض بعيف و لاعتصاب محمل أغوال هنا أن عمل تحسي بسن حساراً بابن عمل فسري بابح عن المناجرة بهن و أحد دهن فهن متحوات في عرف الهداق و حاصعات أمر فيه مسلمرة ومشددة

أما بقرضه التالية فتصف من توطؤ الفتنات، منذ بنديه معنى دنك أن نفسات عاملات حسبات في المعرب و حبرت عن سنق علم نهجره إلى بدونه (ب) من أحق الحرافي نفس المحرفة كن عند معاينة طروف بعمل لفاسنة، عجرت عن

عدل دان فأفشس "سرهن" و فعن شكابه بمشعبها بوضع حد معاديها فعلاً الكان بقدت مترمات دعمل تحسي من تسابعه مساء إلى شاله صدحاً مع رباش عدل بومياً في إصار هذه عرضته الممكن عود الا مناجره رباعياه) بأني بعد ممارسة العمل الحسي، عكس ما تصميه عرضته الأولى لتي تحعل من بعمل تحسي متدلاً فسرياً بالسع " عده إلى مشغل اعبا عرف بين عرضتين على هد مستوى، بدهت ساحته برسك Trinquart إلى عود بائل الا مشاجرة في سشر من حل الاستعلال الحسي ما هي إلا صفرة بالعاء المنافعة إلى تصافره الرئيسية هي بلغاء أي صرواة ممارسه فعل حسى عير مرغوب فيه مقابل مالا

مهما یکن لامر، عن طریق شبکت و توسطه، "کن شیء بشتری ویناج"، حسب بعشر عو وال Gattron فسوء كانت بقيبات صبحاب أو متو صدّت، يعمل يوسطاء توحشية عنى سنعية لأحساد في طار يعولمه لمتراسه للحديدة ومن شروط سنتع نفته في سوق عمق تحسني دوله حسار فنيات فقبرات من " حصوب" إن لا يحدر من الشرائع الاحتماعية القفيرة بشكل إما شرطاً صرواتًا تتمناجره بالمناه، أي تتجوينها فشرا إلى عامية حبيبته، وإما محيداً السيا في نظور عناه بحو حنار عمل بحبسي الخُرْبة الكن لساؤن حوب حربة لعمل لحسلي كاحب حرانساؤات مشروح لطرانما كتبه إليمن Simmel "هن بعفن أن يوي في سحث عن ربون كن بينة منعة، هن يعقن أن تستند عماه حين تقوم تدور المرسية و الواعات الذي تعدف فيه أي راحق مقرر؟ هن يعفل أنا برى في هذه عجبة حيدر حراً ١٩٠٤ إنا عقفوه المرسط بالمرأة أكثر الأسباب حثماعية بارتجيه، و بدي بعثر عن نفسه من خلات صعف شمد من ۽ تنظين، هو تعامل تمسيقي تنميا جره بالحسد في شبكه تعمل تحسيني فالهشاشة لاحتماعيه والاقتصادية للجعل كل شيء ممكياً وقابلا لننصوا الها منصلوا بهشاشه الأخلافية لني برخص من فيمه بدات و التي تفود إلى بتحسن الحسد ينك أنه كيم يحفض المستوى الأحيماعي تنفياه والأسريها، كانا للماء تأثير أكبر وحادثية فصوى وكنما تحثث عدة القمرة) عن الماناء كالب مستعدة كثر ععلى ئي شيء، وبيدهات ۽ي ئي مکاب، مع أي کال هند ما بسمح بيشکه العائله تا تحول عدة عفره إلى سبعة قالله للصناير في لسوق تحسيه لمعولمه العمل الجنسي بين الاقتصادي والثقافي

في معظم الحالات، سح العمل لحسي عن صروره كسب همه لعش من حل الماء في الحاه لكن هذا لا الملغ من وجود عمر حسى بسهلف سبق السلم لاحلماعي، أي تعلي لاسماء الصفى عبر الأثراء السريع وليثي بمعاجبه المتهلاكي الى حالب العامل الاقتصادي، وفي الكثير من الأحدال، بلغت فقد لا عشاء المكاه دواً العلية الرئيسة في تعامل العملية من أهمية على المسلم المثلاث العشاء من أهمية حماعة المرابع الأحماء الم الما هي في بالسلم بلثه فه المعابلة بأكميها، حيث تقدم المثاب الاحتماعية المسلم للم تعد مرسطة بالثقافة المعابلة بأكميها، وإلما وهو ما يؤشر على أن هذه القدمة للم بعد مرسطة بالثقافة المعابلة بأكميها، وإلما بالمثاب الاحتماعية الدالة فقط والأهم من دلك أن العمل الحسي هو الذي يؤدي في تعلي الحكماعية المدالة المهمة المنابعة الكرابية المنابعة ال

### العمل الجنسي والحراك الاجتماعي

ایا اساء دو تی بهصدا عش طروق صعبه وجرحه سی بی حسل می حسل عی حسی دالافصدی مساله جبویه! هم با صراحت با به باشصه فی "الحمعیه سیمه سیاء بمعرب"، وهی می اکثر بجمعیات بمعربه بشاط و حصور الدفع عی القصیه بسیایی و شیر الباشطه ها بی ساء مصفات (بهی صفال) لا جبار بهی سوی بعمل بحسی بموجهه تکییف الحده می بیفیات بومی او مصارف به حوال المعرسی او شراء صحبة بعد

و لواقع أن تعامل لافتصادي لا ينعب دوره هذا على تصعبه الفردي فحسب، وربما يصار المناصق بأكمتها الفي إحدى المفاتلات الداركان من جهه في سويه عجبيجه بني بتحدث عنه هذا بتقاضي عامله عجبية أخر بناهم ١٩٠٠ دولار ما في لإمارات فيمكن لأخرها با يسع ٢٩٠٠٠ دولار في شهر و حد و بحصل عامله على ١٠٠ دولار كأخر صاف إذ قصب بنيلة مع بربول و مد عوديهن بن معرب بسطع بعاملات بحسيات بمعربات في تحليج سراء سنا بنا وشقف ف خره و حيناً و حو هر و من حل إسكات صوت لأسره ا ديك بصوب الأخلافي " مشري بعامله بحسبه شقفاً في لاحاء لاحماعيه بحديده اوهو بشيء بدي بسمح أنصا بلاسره أن بعاد حيها بشعبي لأصلي .

صحيح أن هفر من يجو من برئيسية بني يستعيها شبكات لعمل ليحسي، يكن لا يعني دلك لمنه با هياش بريط حيما بن عفر و عمل ليحسي فإذ كانت أعلم للعاملات للحسيات للحدرات من وساط فقيره، فإن هفيرات لا يقعل كنهل في محالك عمل لحسي معنى دلك با هناك عو من أخرى تنعب دروأ تستا في مد للشاللة عمل لحسي ما هي للك لعو من أما هي عرضتات الأساسية في هد لصدد؟

ة في صابحت البحد والسياسة في المعرباء من أبح الا مصور منحة من صيدوق الآمم المنجدة لمسكان (١٩٨٤ عام ٢٠٠)

لأصس بموسط فائلاً الرسوس الذي يربد قصاء الله مملعة لدها عبد الحرار والحصاد والغ أحمو علمه أر نصرف ١٠٠٠ لا هم عبي الأقل لكي يقضي الله ماحلة والهد شيء لمكور لكثيرين من لعشي، ولحرث عجله الاقتصاد المحلي للول دلك اليس للدس ما لعملونا الهد الللب الدائل، الدد عص الدوائر عملات المدائل الممعية التي عوم ما المسلسات العمومية من حل محاربة أهلياد والمتهير فقي منطق هدد الشريحة المعكرية المفيرة أو والا لأواولة هي الصرورات الحداد، أما لواغ الميليي أو الأحلاقي فليه لعلمة إلى حلى وفي قلعه مكولة أنصاب واقعة في حول المعرب حولت الملكات المسلسات الكي حلى حلى المعرب المعرب الموافق فليه على حي المائلات المسلسات الكي المعرب المعرب الموافق ألم من حلال شكانات للمسلسات الكي للموافق أو فقيها حتى تصميل المنطقات المحلة وأو فقيها حتى تصميل المنطقات المحلة والمعرب المسلم المعرب المسلم المعرب المسلم المعربية في المعرف المعادي المصلفة حلث قارا الدانوات فلياق لمكاس المسلم المعرب الموافق المعرب المعلقات المحلة في الموافق مع هذا المحلقات المعلقات المحلة الكرامي حافية منت الموافق المعادي المحلة المائة المنافق المحلة المائة المنافق المحلة المنافق المحلة المحلة المحلة المنافق المحلة المحلة

وحسب باشط في " يجمعه بمعربية تجفوق الأسباب"، المبيئ بمراقص بقد با بير وح عمرهن بين ١٥ و ٢١ سنة، وبعرض الفيلهي بأثمان مجيفة وهي قد با يرقصن بعمل كجادمات بيوت وهصيب بعمل تحسي بيون با بقيجرا بينك وبيون با بتحميل مسؤوله العمل بيوت بقر بينوء بمعاملة و لإ هاق النوب مند صغرها الكثير منها للأجازة بوت مند صغرها الكثير منها و لا هاق النوب مند صغرها المحالية من حرثها فلأت بأي مره كن شهرين سنفاضي لأجرة بنفسة ويرباره بينه وبقفه أحوالها عند بعاد بقيد بصبرا، بيجرح و ثبك ألفيات إلى شدح فيحد بنبهوية من بستفيها ويرشيمها في سوق بعمل تحسيء حصوصاً إلى كن على حد أدبي من تحميل وقد صرحت إحد هن أطبيب أمواض حديثة ويناسينه أنها نيوب الحشيش بكي لا يعي ما تقعيم بحسيمة ورغم إصاباتها ألمنكر ه بأمراض منفولة حييناً ، عبرفت لها لا تستطيع بيوقف عن يعمل و لا تقد الديالي على منفولة حييناً ، عبرفت لها لا تستطيع بيوقف عن يعمل و لا تقد الديالي على منفولة حييناً ، عبرفت كيلا عقياً مصطرة لاحقاء مرضها عز الربول كيلا عقياه مصطرة لاحقاء مرضها عز الربول كيلا عقياه مصطرة لاحقاء مرضها عز الربول كيلا عقياه مصطرة لاحقاء مرضها عز الربول كيلا عقياة المناسات ألفسها بها مصطرة لاحقاء مرضها عز الربول كيلا عقياة المراس القابات ألفسها بهالاحساب مرفقاً ومعيفاً ، عراب المنطاب المساب المناسات المن

صعف بمنحه عجامعية وفقر عائمة أو عنه في تنميع بأطايت أحداه فيحسب مناصق في شبية " لأحاد لأشتر كي تقوات شعبية"، كان صابة حديدة بأي بي تحقيد بحامعي في أرباط تنصيل به حالاً طابات سيفيها إلى تجامعه من أحل القسيم حديدة بقيمة عبيما أملائمة الوقي بعض لأحدال بتم عنية بقرضها فدراً من عدال لا تستضع تسديده لا تقصل تعمل تحسيل، فتحد تسته سنحيله شبكة عمل حسني محرفة وقد شاخ هذا لأمر في شماسات و تسعيدات من عرب عمل حلى حرب بعض أره مستمرة إلى توم، إلى درجة أن تعمل برحان تقصيبون جامعه من حل تجمع بي السعة عجسية و تميعة ولي عمل أن المعمل وحرب تقصيبون المعرب ما أسماه دلك المناصق مرحبه الاستحاب المعربات معروفات عليدا برقصات المصال والمحاب المعربات معروفات عليدا برقصات المصال والمحاب المعربات معروفات عليدا برقصات المصال والمحاب المعربات عمراك عدالة والمناه المحاب المعربات معروفات عدالة من تمراك عدالة والمناه المحاب المعربات معروفات عليدا برقصات المحاب المعربات معروفات عليدا من تمراك عدالة والمناه المحاب المعربات معرفات عدالة من تمراك منا سنها مقابل أجرة وعود لطالة (في تعمل المحاب المعرض لطالة تعليه المعال عشاء الوجراد في أحد والمعال المحاب المعرض لطالة تعليه المعال عشاء الوجراد في أحد المعاب المحاب المعرض لطالة تعليه المعال عشاء الوجراد في أو حتى معابل المدولة المحاب المعرف المائة تعليها المعال عشاء الوجراد في أمان المعاب المحاب المعرض لطالة تعليها المعال عشاء الوجراد في المحاب المعرض لطالة تعليها المعال عشاء الوجراد في المحاب المعرض لطالة تعليها المعال عشاء الوجراد في المعرب المعاب المعرفات المعابة تعليها المعاب المعرفات المعاب ال

ما بالسلة لفليات يتحسرن من صفات منوسفة، في العيل للحسي للسامطير الله عشر، بن وسيمة لاستهلاك أكثر وأصب وقد لللك لألحاث بالساء لهن دخر الله و سلفلات ماي للموقعر في " للوق" كعاملات حسيبات هاويات وطرفتات لفعيا للحصور، على فيار إضافي من ألمان للمكنهن من للاس أكثر باقة ومن الردد على لمصاعب للمحرة ومن للغير دخر المعرب الهد الصلف من العاملات للمسلف لفلية الله في فئه " له هر با" ويعلم أن الشاط للحسي هاء مقابل مادي م هو إلا " برف لفعي"، للحلف أن الحيس في لطرهن للس عالة في ديه وإلما وسلم للحسين لمط لعيش وسلق للسلف المناس في المراس للله المناس في هو الما وسلم للحسين لمط لعيش وسلق للسلم الأحلماعي

في هذا لابحاء، بعلت بسياحه للجليجة في المعرب دوراً مهما في للحوس عمل تحسني بس فقط إلى أده سناعا على الاستهلائة، وإلما لمكّل أيضاً من تعلير الألماء الطلقي ومن الالتماح في شرائح من الصفات المموسطة كوا بشو هذا تنب أنا ملياحة حسية حليجة في مدن أعادير ومراكش وطبحة و لما النصاء رادهرت في

عدد سماسات من عرب بعشرين في إصرفاء عدم " بحاجه" اوهو بنعت باي صبيحت بوصف به عوده !) فسات صغيرات سن (١٥٠ م. ١٥٠ سنه) إلى سنائح بحبيجي، عدر واب، من أحل مبعه الأقتصاص وهناء يصل بنعر العلق إلى ١٥٠١،٥ درهم لكن شهوله وكثير ما نتجوا وكثل لصغيرات إلى حلالات فارات للقو عليها شكل سخي بنحاو الله الحجاب بماديه لأساسيه بقصل هذا وصعاد وقصل بدورات بين سنواح الجليجيس، تحصل عليه على فلياس عالمة المما كما على السناة والشفة وهناه أثناء بعجر الربوال المعربي عن تحقيقها، مما يؤدي إلى على المنافية وهناه أثناء بعجر الربوال المعربي عن تحقيقها، مما يؤدي إلى على المنافية وهناه وهكد طهرات فيه من العاملات الحسيات العصصي في العمر الحسي مع الجليدي فيها ومما لا ربيا فيه أن أولك عيات بعودا على الكست المربقع والشراع ، منا مكيها من تعييا الهنام والسكن والحي ، واقداء حتى ومجواهرات الكنه وقتارات الكنه

#### فقدان البكارة بين الثقافة والطبقة

و صع مها سن أعلاه ل عفر عامل صووي في رحويا سوق عمل حسي مر دول أل لكول عاملاً كافيا ومحدد وحده فيد كالب معصم لعاملاً للحسات من وسط حلماعي فقيرا لا يعني دلك أل كل فاه فقيره مسجول إلى عامله حسيله شكل ألي وحلم ال مه رسه لعمل لحسي هر لقلفتي حصور عوامل لعسله فردله الله العرض الاعتصاب و الم المجارة أو الاقتصاص وللقلب عبد لاقتصاص، و فقدال علماء و الله المحل المشتوط السعي وحاها لققد لك تها فيل لرواح وكل قاه حصل لها سلم لعدالها مهم لكن لد فع الألهما أل كول دلك شاحة لكول دفعها إلى دلك هو المالي عدالها للعلم الله كول دلك شاحة لاعتصاب ولا يمهم أل كول دلك شاحة لاعتصاب ولا يمهم أل كول دلك شاحة إلى المهموم أحلافي أساسا لكول دلك هو العام يحتم من دو فع محتمله للمالية للي المهموم أحلافي أساسا حسياها كله في البالله ولا يواح ألها ألى موضوعه لاعداء والمعتشر إلى المهموم شحول الموام المعربية للمالة المعتمد للي المهم شحصنا ألكان الموام الواح المهمة والمهم المعربية للمالة المعتمد للمعربية للمالة شحصنا ألكان الموام المعام المهموم المعام كل المالية المعتمد المعربية للمالة المعتمد المعربية للمالية المالية المالية المعتمد المعربية للمالية المالية المعتمد المعربية للمالية المعتمد المعربية للمالية المالية الم

يهاه بعيش بحد بالحسيم منبوعة فيل روح مع يجفاط عبى عشاء بكاريها وهكد البيش بالمصمع للعربي بطور بحو صرب من للسلمج للجلسي، بمعلى بالمحلي في المعلوم لأحلاقي هي يفياه لبي فقدت بكاريها أما عباه التي لما سن للحلس للمطحي و لقموي أو الشرحي، فيلها لا العلم "لعبا" هباء يو فق تفاقي وحتماعي حول كولها حافظت على "شرفها" و "شرف" عثينها وهو ما تقود بعض لأسر يلى هلك معلد للحصول على أشهاده للكارة وعلى يشها ها، فياث هو للمهم إلى شهاده للكارة هي شهادة لشرف أما لاقتصاص شرحي، مثلاء فيا ديمه إلى عبد ويهو، وممارسه مسموح لها لمهاه عن حل لتوفيق لل لرعبة والمحريم للها يومها تحدر الإشارة إليه هنا أن لعص المات بمارس لعمل بحسبي لقصل الممارسات السمحية و عمولة و لشرحية فقطء لعنه أحقاظ على بحسبي لقصل الممارسات السمحية و عمولة و لشرحية فقطء لعنه أحقاظ على بلسمر طوللاً

عصر لأهمه عشاء الكان ها في المسرورة الاحتماعة و المسله المعاه أية المكان فقد المكان محدث الما يحدا في المسرورة الاحتماعة و المسله المعاه أية المحدث الذي تقودها إلى يحقر احسدها ولا لها فعشاء الكارة السن مجرلا عصوا محدي صامت ألياس علمواء الايجالية عرب الما للكان على عيدة والولائ فقا له قبر الرواح إلى عشار المناه الملاه المسلماء المسلماء على المحدود المسرواء المشوية المن صرف الأحرين، وهي عبورة المهدمة لتي استنظامها الماء ولي مراحلا المشوية الماء المحدود الماء المحدود الماء المداه في حسدها يجعل من حسدها حسد المقد حرمية الحسد أيمكن للمحرود المحدد المناه الماء عليه المحدود المحدد المناه الماء عليه المحدود المحدد الماء المحدد المحدد الماء المحدد المحدد الماء المحدد الماء المحدد الماء الماء عليه الماء عليه الماء الماء عليه المداه المياه المداه المد

## العمل الجنسي: سيأسة عمومية غير مميكلة؟

نؤکہ العص آیا۔ معرب پروج بحا یا بلجسن بصفہ منصحمہ اپی درجہ بسهن معها ولها للحنالث على " فلصاد لغاء ". فالعمل للحسلي باعثناره خلا سهلاً وسريعاً لمشكله نصاله الشباب والمع للعباث في شوق التجاشة العصرالة، والشيجيعاً للاستهلاك في تعصل لمناصو والقطاعات السياحة مثلاً)، وحيد للعملة الصعلة، تحرك بلا أدني شك لافتصاد نوطني في فعاع الجنامات الخصوص وحسب بعض لشطاء حقوق الإسان الراديك للين الأوراه المعربية المالة المساسلة لكولوسائية لتي كالب بدفع للساء إلى لعش من للع أحسادهر والمناجرة لها صبحيح با هذه نسياسه بحد تعص حدورها في تعص القائد المحسة، إذا إن العمل الحسلي لم يكل بعد فساداً في عص المناصو الأماريعية أن الل كانا مفتولاً حلماعياً لأعسار ب قصاديه وبرجع هم السامح لأحساعي إلى عدم شي الأحلاق لحسبه لإسلاميه بشكل صدره ودفس، و بي عدم حبر محق بمرأة في لا ث بحث كالب بمرأه بتروح ونصلق ص دون أنا يوثر ديشا على سنة الملكنة والنحيرات ببعير الباحثة لعربسية بنوب Timon كاب لمرأة سفو بس برجان واح صلاق إواج ا من دونا أنا للتقل معلها ملاكها لأنها لم يكن للمنت صلاً، وفي دلك حرق وصح ومناشر ببعالم لإسلام بناء عينه لايمكن لقصاء عني لعمل لحبسي في بيث المناطق لأنارونه سنسبب لا محالة أامه فيصاديه، حصوص وأنا لإعجة عجسته عدت مفتولة تفافياً رغم بدئ أساسها لاقتصادي ينفسا ي اعدم توريث خرأه عصن تعميم منولة لأجوب لشخصية (ثم مدولة لاسره للوم) في بنت المناطق، سيلمر الإباحة الحيسية مع ظهور عامل قبصادي حبيد سمش بحربه أستهنت كفعل حيوبي وبكوب فقد بالمكرة حادياً غير مفضود بعشه لمنه شكل در مي ويتعكس فنك على بمثل تحسد للجعل منه ثبث سبب فللمطاديب ألحسد المثقوب والمحقّر في منطق للبوق إلى حتقار الدات عبد المناة التي فقدت بكراتها لمودها إلى أن صبح بعداً وفعلاً البيل الأنجاب للبولية الأعلى علملات حسبه بهل فاصل يتميز بالصعمات المسلم فما بيل أأ و ٩٠ في المئة منهل عاليل من لاعتصاب في صفوانهل وتؤكد جمعه في مراكش بالقسماً مهماً من لعمال حسبل الأصفال لعاطوا العمل تحسبي بعد عتصابها المن طرف الأب في بعض للمالية المناها ا

ما يويد التصنص عدة في يهاية هذه الورقة هو أن القرصية التقليم لدي تجعل من فقد لا الكارة عاملاً السابداً في الوجه إلى مما سنة العمل الحبسي فرصلة التحول الدريجياً إلى فرصية القليمة الحيماعية الرفيطية الديث أن فقد لا الكارة فقد لا يرأسهال أساسي بالسنة القليات العمول المنكل سوى ديث الرأسمال المعدم الحفاظ علية من صرف الفقاة القود الى فقد لل خطوط الروح و وبالدي إلى تحفيز الديب وهد أمر الم العد صحيحاً الشكر المصلي بالسنة القليات العلمات المنوسطة والعليا أنوابي يملكل إساميل أخرى مثل النهادات أو الأخراء الاسم العالمي، بالسنة لهذه الميل المنكل فقيات الكارة حيالاً باريجاً المحد المصلي الأجماعي للقدة العلى عليه المحدوم من في حياة المحدوم من في المناه المناه

وعسه، لا سمكن القول إلى فقد لي بيكارة يودي في دية وتوجده في تعمل للحسني بعض لنظر عن لاسماء لاحتماعي ألعد من دلك، بالإمكان فيت العلاقة السي فقد لي سكارة والعمل للحسني، لحلت أن أحسا الللهمال لحسني (لسب لابرء المالي للحليجي) هو له ي للفع الكثير من هيات إلى فقد لا ألكارة وقعلاً، أظهرت لألحاث للمداللة أن لاقتصاص في إلى العمل للحسني حدمة حسية أحداً أهم وفي هذا عوله إلى محورية للحديد لاقتصادي العمل للعمل عالم أولويته إلى العد للعالم الكام على القصادي المولدي بأولويته إلى العد للسياسي ألصاً هن لمكن عول إلى لاقتصادي هو للتي لدفع لدوله إلى حدار العمل للعمل على مدولة صمية وغير مهبكلة؟

١ . في سنجو ب معهم، نظر عبد البيداني التحسن والسياسة في المعربيا، مرجع ما ثو

Figure Banker - «A Permissive Zone for Prospiction» as the Mid- e-Alas of Moroccom - Y Emminagy, 3 - 2004

في كون مناطو لأطنس بمنوسط من أفهر مناطو معرب بنوم في هذا سياق، سمارس نساء المنطقة العمل الحسني في المنطقة نفستها طرأ عناب ألفاقي بترقابه لاحشماعية، ويتمارسية أنضاً في مناطق حرى من المنطقة الهدا بشكل، بناهم والمخصوص في مكناس، أكثر مدينة فرسة من المنطقة الهدا بشكل، بناهم عاملة الحبيبية في إعالة أسرتها في هذه المنطقة، لما يكن وقوع عاده في عمل تحسني بنجون في مصبر بهائي لا الجعة منه، بن كان يومكان عاملة الحبيبية ال تتروح وأن يؤسس البرد محرمة وأن تعشل جناة شريقة من منظور الجماعة

أمام هذا لاقتصاد الحسني بالفعي، المحتي، لا يمكن للاد ه إلا أن يكون متسامحه، لأنا ديث في مصبحتها (على الأمد نقصير) لتقبل لأداه العمر الحسلي لأ. ساس بديرون أمرهم من دون بيضار شيء منها فالنامن يو جهوب ليصابه والفقر بهد شکل لأد سنصاب عمومته لا عتراج عليهم شب حرا من جهة أخرى. تتواصأ الإدارة مع السكانا في حسار "حل" العمل الحسلي عوص "حل" " الأسلمة يانه و يحجم و معصد الأسلمة شابه بلك بلشبه المصاده باسم إسلام لصالى و سي يوصف لإسلام من أحل بقد بدوية ومن أخر يوصوب بي أسبطه سياسية " لبعاء عوض الحجاب" أو " اللغاء أفضى من العجاب" هو الشعا الجفيفي للإدرة، كنه صعاً شعا لا سكن يجهر به نصراً لأن لإسلام دين بدونه أصبح هذا الموقف سا ي المفعول و "صوفرياً" بناء من الثمانسات من القرب العشولي لطراً سر مح رعاده الهلكلة التي فرصت على المعراب من طرف الحهاب بدولية الممولة ا وهو ما قد بدر بحما بي ترجع سياسات لاجتماعية بعموميه وربي تفشف فيها لا يمكن فهم نصحم عمو تحسي وينفه إلى عسه عبر تقنونه إلا في هد لإصر يسمح سنط عمومه سره عمله للحنس حتى لسوق في قطاع تحدمات تمليحه تدخل ، لكن من دول أن يتبحه فالويث إنه تنافض سوي يتجد منصقه في صروره خبرم صرورين صروره سنماح أي شعل نشب عاطي، وصروره لاحتفاظ بالتحريم لإسلامي سنحسل غير بروحي افي فصوب لهابوت للحالي " لوضعي") وكم سلف عول، لمثل هذه لطريقه في فحارله للطالة و هقر و لافضاء بمصافي محاربه بمد الأصوبي بصاً فاستنامح بدولاني مع يعمل التحسني إسانه المودح إلى ستكان حتى لتسامحوا للواهم معها واحتى محأوا إلله

عدد لافتصده و تصروره صحيح با مثر هد الموقف بقواى موقف لإسلامونين لأنه بمكتهم من الهام الدولة للصلة عمل سحسني وبالتوليط و لقواده بكي لدولة بعمل من جهيه بالمنا المقلهي الذي يرى أن " تصرورات اللح المحطورات فحسب للموت حوعاً واللغاء من حل تحسب موت حوعاً على المرة أن تحدر اللغاء إذ هو محصوراً قل صررا من الموت حوعاً الارسلام لدولة المعربية بعموا هنا الله المصلحة المرسلة الله فهو إلىلام عملي وتفعي الكلف مع وقع المعصرة مع وقع المحلف مع المحرمات والالكف مع سنوك الالتنافي مع "لوالله الموليس المرس يرون أنه لا السامح مع المحرمات والالكف مع سنوك الالتنافي مع "لوالله الإسلام بياني والمنافق مع المرسلة المنافق مع الإسلام النافي مع الأحلاق في عواهم حلاق للإسلام بياني مع الأحلاق في عواهم الشار العمل الحسني على نظاف واسع بمكن من كلبات عمل الحكماعي ومن بأحيل الكثير في حالات عير فينية)، والسابي من منصاص العصب الاحتماعي ومن بأحيل الكثير في حالات عير فينية والسابي من منصاص العصب الاحتماعي ومن بأحيل الكثير في حالات عير فينية والسابه والمنافة

صعار شدخ لإدره في قمع وبحربه عمل بحسي من حيل لاحوه وست حسب يعروف و ملائسات، وحسب مستوى لا عسر في بحض وصبعه علاقتها بالسلطة قصر مه لفاتول للحائي و صحه لحاه العمل للحسيء لكن تطبيقه بشكل صام وو صح لا يتم بشكل لي على لكن يعر لاعتارات فيصاديه وساسلة في بهاية لللحسل فالمحملات صد عمل للحسي حملات دب وطائف متعاده، منها لصعف على لفاعس في للحص من أحر لير هم أكثر، ومنها للعاهر لمحاله السلفات الصلف لأمور وأله يومك ها البلحن مني شاءت، ومنها للعاهر لمحاله المسلفات المسلفات المسلفات المسلفات المسلفات المسلفات المسلفات المستقد الماء على المستقد الماء المسلفات الم

#### سياسة جنسية غير مهيكلة

" بيده غوص يحجاب" شعار بيموضع على صعيد برية لمما ساب عجسته و بمايلا شعار آ سيو ک فد شخصياه فيما سيق با وهو شعار بسيخت على فيرة سسات و سنعسات من غرب ساضي "دعه بلكح، دعه بيشط" شعر عنا مهلكن يدو ۽ بينه ندو ۾ من آخل هيجار ۾ سييس بيساري الوري لاَن بيسيس في بانس عبره بم يكل على في نهاية المصاف سوى الأحيار النسااني البوري الفاد أطرو حيبا هده أن سنطاب عمومته، مواراء قمع لأحسار الساري، كالت تشجع الشاب على عجس نُشبه عن سناسه وتنمكيه من للعويض عن همع لمتعبد لذي كانا يعالي مله في حديد مومنه "دعه بلكح، دعه نشط" ما دم نصل بنظام (سناسياً) وما دم لا نفيق عظام (سياسية) يه شعار الحسبي المكنوب و المعلق في وقت دنه، و بدی نم یکن نشخع عنی ممارسه نعمل تحسی صدا تنصاه و همر عدر ما کان يه، ما يحسن كمنتفس صدا عمع الساسي السائد الدائد في السيبات من القراب لماضيء كايت لشبطات بعمومه تعرف لفعل سياسي كمعارضه شحكما ناتصروره الديري كان الأندام سياسي السباري للمعارض، تؤري مله على والجه تحصوص، اشر معنفاً بالنسبة للحكم . وقعلاً، دهب عص سناسس مين سنحو ساهم عاد ۲۰۰۲ می آن بحکم نم نکس به سوی سلاح بحسر کندس محد بشي بشباب عن سياسة من جهه ونسخ مكالمه القريع والسياب من جهه ثالثه فالقمع السناسي كانا فدا وصل الى دراجه فصوى حنفت شعور أبالعجراء وهواما أدى إلى لا بماء في لشاط حسني ـ منحاً بمكن من المفريع ويشكن لعويضا عن الحرمان في كن أشكاء، وعلى إسها يحرمان تسدسي كل تنظام أسياسي بم تسمح إلا تحسن عملي غير مشروع بسنر في كي الأوساط الاحتماعية، وأحد بديجاً شكل عمل تحسي الى حالب تكحون والمحارات، المماوعة الصاء استعمل لنحس من طرف أبطام تسبية شادة نقصد تنصبع سياسي فماكم كثير من يحاب

ى حالب ولح أسدسي أن هاره ربح مالى ماشر بحصر عليه المستقداول من صحاب الحرية الحلسة عبر المشروعة فالكثير من الساء عبر المراوحات العاملات المحلفات من حملها عبر المراعوات فيه لطريقة السرية عبر شرعية (لأر الإجهاض مملوع فالون)، مما لعبي أنهن لؤدين أما عالما عبدات حاصة فلحسب محلة لو حريال، في ملوسط كلفة الإجهاض هو ١٩ دولار لفريد، وهذا لعبي حسب لمحلة الأثنث مد حل لعص أصاء سوليد بألى مر عبدات الأجهاض، الشيء الذي ما على الاوثرة الإجهاضات وليزة مرتفعة صعاب الاحماض، الشيء الذي ما على الاحماض، الشيء الذي ما على المنظم، لكنها لعص عرف ولا تدخر ضعاب الأرد وقعت وقيات أو أرادت لصفية حداث مع طبت أو عيدة

س جهه أحرى، سعي لأشاره بي أن ربقاح وثياه لأجهاض عبر بمشروح الدار على عدب ولله حسبة عمر سيع بحر أوسائل منع بحمل في تصديات صحيح أن سع بنث أوسائل بستام لبوفر على وصفة صنة، وهي توصفة للي لا يعظى فالوباً لا يساء مبروحات، لكن سع في تصديبات سم من دور وصفة فانصياني ومساعدوه لا يهمهم بشرعية أو صحة بموضة عبر ما يهمهم سع لأقصى والمدحول لأقصى وقد حصيبا حلال مقابلاتنا بمبدية على معبومات عبد بال لاحهاض لا سم فقط في تعيادات بحاصة، بن أيضاً في تعص مسشفات لعمومية بقضل رشاء بعض لأطباء و ممرضين وللا هم بعض لأطباء في عصاح بعمومي، ويان عبي بحو أقل ، مقاربة مع أطباء عطاح الحاص، في عملية حرى بعمومي، ويان عبي بحو أقل ، مقاربة مع أطباء المعال الحاص، في عملية حرى

عبد تصمت بدائمي الفهيمة السوسيونوجية بالتنظيمة إفريقنا بسرواء ٩٩٩ ص الا ١٤ عا صمالة مي السباب و سياسه الالحاد الاشتراكي عدم ٩ م ي ٢٠٠٢

وهي عدده عشاء الكراه العداه لعد الاقتصاص في علاقه حسبه قبل . واحله فكثير من الهنبات بشعيل من خلال دلك عن الدب عدرتها الله الرقاف، وكثيراً ما تتجيح بعمليه وتنظلي بحله على بعربس هناء برعم لأطناء أنهم يقومون سنك بعملية من أخل يعاد عناه من بعر ومن أحر تحسب عالمها مساكل حلماعية والوقع أن أوشت الأصاء بحفول مد حس لا نسبها بهاء لا تصل أخره العملية على ١٠٠ دولار، ولا نفل على ١٠٠ دولار)، وهم لا يعوب أنهم سناهمون في بناء حناه واحبه مسله على عش وفي عاده يساح حلاق أوله تتحكم في حساسه عشاه ولتصرب حقها في يحسن كأحد حقوق لانساء لأساسية ،كما هي منعا ف عليها عالمما) وصح أن سنامح عملي مع لإجهاض ومع بيع وسائل منع يحمل ومع يدره عشاء اللك ما هو من المؤشرات على وجود سياسه جيسه إباحيه عبر مهلكيه وتصعب أريضيع مهلكته بالنظرين بعاضها مع أهالون يحبائي لمعربي للمددد تلقفه لماكي (وللشريعة) في توضعه برهلة، صرو ي أن يص سياسه لحسله عبر مهلكيه لأنها عملياً وحده permissive ولأنها عود على سلطه وربح معدد لأشكال لأنها إسحيه بالصبط ثم إن يسرانه لحبسته أنتولاسه عبر لمعينه لشميح للحل عملي لكن المشاكل الباحمة عن حيسانية عبر المسرة حات

بهمه بما كي (ويشريعه) في وصعبه رهة، صروى أن يص سياسه تحسيه غير مهيكيه لأنها عملياً إلا المحلة الموقية ولأنها عود على للسطة داريخ لمتعدد لأشكال لأنها إلا حله بالصبط أثم إلى المسرالة المحلولات عرائمة على المعلم عملي الكر المشكل المحمة عن حسيله عبر المسروحات المعلم والمعلوم والمعالم المعلم المحررة ومسورة بقيد ما هو الدفع بالمرأة إلى السهلال المحات بصله والمحبرات المعلم لا من جهدا في المحود في حفق المصلة على المساهدة المعلم على المساهدة المعلم على المساهدة المعلم على المساهدة المعلم المحلوم المحل المحلة المحددة المحلة المحددة المحد

ب سامح بسطات عملي مع بحسانه عن رو حيه، حصوص بعاله منها، أوضح عنه يحليل سلوكات مؤسسات بساهره على المرقبة كثير من لمؤشرات يس أن سك لمؤسسات تلقى "بعليمات" بعطر نصبق لفانون، حصوصاً علاما للعلق الأمر العمر الحسي " رافي"، بحاض بعلية الفوم أو بالساح الأحاسان

وعلى أسهم أولئت بدين بتحدون من لدون بعربية بصديفه، بملحه عفروض و بمساعدت فالأماكل برفيه شكو عام لا تحصع بنمرفيه ولا بمديعه، سوء بتعليمات حاصه أو بدون تعليمات الأن ساهرين على عبر قبة و بمديعة بعرفون حلودهم حق معرفه ولأنهم أهسهم بسفيدور ما شرة من تحسينة غير بشرعيه، حسد ومالد فارشوه، ولو كانت صغيره، توقف الملاحقة و تتحريم وكثيراً ما لكون حملات بتعهير ماسية لابس موضين

ويغيرف مسؤون في إداه بمرقبه فاللا "كتا مسؤونوا عن بشا عساد وغيى كل حال لا يمكنا قصاء عنه كتا البغي فقص بسبحه في حاود معينه في نفس لإصاره عبيات مناصعه من ألبحته لمركزية في حرب " لايحاد لاشتر كي نقوات لشعبية " أن تسامح السيمات والو طؤها لا يحيل الى ساسية حسبة صميلة و سرية غير ما يؤشر على قوضي حسبة معممه، وهي عوضي للي لا مكن أن تحيل من منطور السرائيجي للعشر حرب إلها قوضي وليست سياسة أو العشر دول عن ستر للحدة لا يتحل من منطق الا يرون حيوات للعلم والاشتراكية في عشر الالحاء في علم لديوان حيوات للعلم والاشتراكية في عشر الالحاء في المكن النفوضي الحسية أن لكول مخطفة الا وجود تروية الفي أشاء أفي تعمل المحل المعرب المعلم الا وجود تروية الفي أشاء أفي تعمل الالمن الحقل المحلل المحل المعلم الوقي في الحسن، لالك الحقل المحل ال

#### تطور الشبكات

في نفس لاتحاه، سهب برخانة من حرب لاستقلال إلى أن شبكات ماهورية سنعن نؤس عساب و نفر هفيل والشباب تسطيم عمر يحسى وتجاره بنشر ويؤكد المسؤول عدي سنفت الإشارة إليه أن "سرونات المعاء تحلفون شبكات لم تمنع بعد تنظماً محكماً، لكنها عسية فالسنة للعص، أصبح يحسل عملاً مولحاً business، سوفاً، ودنك بنو صؤ مع يعص الإدرات؛ في سمنا السياحية مثو

حرب معه عفايته عام ۲۰۰۱ في فاشر في طا تبحث لاتيجيش و سياسته في المعراب يدعيم مر صيدوق الأقيم المتحدة نشيكان

مركش وأعادير، كن سجمع على أن سبطت بعض بطرف عن بعمل محسي، بعيري منه و سمنى على حد منوء، وعلى أن يحالات المجرّمة ما هي إلا يجرء بعاهر من حيل تحديد فاستطاب لا يريد تجريم در يحالات عم علم علمه به اإن (بيعاء) بحبث تعمله بطبعية ولا يفكر إلا في أن بكون أحسن من بويس كنيد سباحي الا وجود سأطير بشباب البوية لا يهمها لأمر إنها عدم المسؤونية، به يحس عنده بيرث تسوح يستعبون حسباً فقر بشباب اليس ديث موجها أو إردال إلى بيونة لا يالي فقطا ويكمل بلامنالاه في سنهن مأمورية بفو دين و بشكاب بني ناجر في تحسن ويه بلامنالاه في سنهن مأمورية بفو دين و شبكات بني ناجر في تحسن ويه

وبدهب عبر فات مدير بوكاله بمنهم في تصدير بعاملات لحسيات بي دونه (ب) في نفس لاتحاه فهو بصرح بأنه أنشأ شركه فقط بلكون باقطه ثقافيه فيه تعطي تهجيره عبيات معرسات من أحر اللغاء في دول الجديج وف أكد أنه كالصدر عشر فيبات في شهر نقصل إنداء موطفين في محمل لإدرات و تقصيات ووكلات لاسفار وشركات الطيرات و عبرف بأن هنا الشاط تصمل له مناجولاً مريحاً راحم لإدوات لتي لا تتوقف إنها شبكه من بين الشكات، ومعظم الشكات مريحاً راحم لإدوات لتي لا تتوقف إنها شبكه من بين الشكات، ومعظم الشكات لم نفكات

وندوضع هذه لشبكات شكل "صيعي" في سير بيحية سمنة بني علمدها معرب، و لمسة نصاعبي فروض دوله شجع صناعات سياحة و للرفية وهذا ما يؤكده أحد لصحافيل قائلاً "هل بنل أشكال سناحة، لني عرب بلاد،، لسناحة لحسلة بحث أل عندا كبير" من أسواح العرب و لأوروبيل بالتوالي بني لمعرب للاستفادة من سوق الله عن كن أشكله، و أحاضر في معظم المدال المعربية من المحلق الانتظام بأن تسويق صورة المعرب، من أحق حندا أكبر عند من سواح، بسمح اللغاضي عن حرق الفاتون وبالسامح مع كن الانجرافات الأحلاقية "

ولا يبردد بعص موصفي لإدرة بسبيع الحس بأعسهم، مستعبر في ديك

سنطانهم وامتاراتهم وحيرا مثانا عني دلك عمد نشرطه للحاح ثالب الالك

الموصف لذي سنفر لرأي لعام عام ٩٩٣ فرغم حجّه إلى بنت الله الحراف الم

يكنف الجاح ثابت وعنصات فنبات ولساء متروحات أبا وإلما تحاور دلك فصور

لكامير حقيه "عشيفانه" لمكرهات عايات في وضاح منحية بالتحياء، وديث تقصيد

المناجرة سنت الأفلام في سوق سو توغر فيه الدونية وطبعاً، عادب عليه بنك

عجاره بأرباح حديثه وقديم حجر ١١٨ كسيب في متربه، وأقر ثابت أثناء محاكمته

أن كسبب رقم ١١٨ لتصمل صوراً لموطفيل معارية كبار في أوصاح لورلوعر فيه

للمحرد تصريحه هداء حتفت تلك كالللب مباشرة من ملف للمحاكمة، وهو ما

للال على علة في عدم إخراج الموطفيل لمعليل أبعد من دلك، يلكن دلك

لاحتفاء الإحقاء أن هناك يراده سناسته في تقليم فصيله ثابت كقصيه فيد د أحلاقي،

فرديه ومعرونه، في حس أن تقصيه تش من لا بدع محالاً مشك أنها تنعلق نفساد

سوي في أعده إلى مسؤوسة سوله قائمه هذا وقد سم صمسها عصر أحكم بالإعدم

تصحم عمل حسني وتدويه ب هو ده صبحت معوسة"، محبرقة بتحدود

وطنة ولا سنصيع لرسلام بمعربي، ككن لإسلامات وصبه بدولانه لأجرى،

أن تقاوم للسليع للحسين للأحساد بين للنول الإسلامية فيما سها، وهم بالأحرى أنا

بقعن شك صد تسليع أحساد المسلمات والمسلمين من طرف ولصائح الرأسمال إلى

لكن بحب الأعبر ف أنصاً بأن أجهره بدوله بجد هسها متحاوره وعاجره أمام

عنى ئانب وهضل بسريع في نتيد تحكم

سوق أفوى من لإسلام

Don Conway Long - «Sexism and Rape Caltare in Moroccap Social Disposition. The Journal of Men - Studies (3-22-200).

In emaziona, Heraid Tribune, March 6, 493, p. 2

Richard Pount (Prest) ation, er me organise et marchandisations op 💎 👯

في ساق المقاينة المشار اللها عالله

عبد نه تعدوسي التحدي عشره منبول سابح و سناحه تحسيه وسالة ولأمة ، ٤ د كانول شابي دري ٢٠٠٥

# ـ بالمسة لدراستك للسباحة الحسية، ووحود علاقات حسية مدهوعة الأجر من طرف نساء، أيعني دلك تعيراً في تمثلات الرحل المعربي حول حسده؟

صعافيات عبر على مستوى بمثل برحل يحسده فدعنا وألاه حسبه أصبح حسد برحل بدوره منحم منعه حسبه، ورأسمالا وطف في سوق بحسبه من أحر بحقق مكاسب ماديه أصبح دلك أنحسد سنعه فالله سيع و شراء بكل بمحلم معربي بم باكر بعد كلمه أفحله " وقد يا لأوال بدلك من جهة أحرى، بقع شاب في فح المردودية بحسبه عصوى فعلى أعامل يحسني أن ينصب بكره عبد طلب، وهد شيء بحلو أهلو باله بالمعلى أن عمه عبش تعدو مربطة بالمحولة عير المشروصة ومن هذا سنعمال المشطاب بحسبة والمحدرات

مهل يمكن الاستكامة للأسباب الاقتصادية والاحتماعية فقط من أحل تبرير هذه المظاهرة، أم أن همك تأثيرا لقيم غريبة على المحتمع المعربي، عبر وسائل الإعلام والاتصال؟

أعتمداً أعامل الاصادي محدد رئيسي في حدد بعمل تحسي في صفوف برحال ولا دعي ليستر و عنديد تعرب طبعاً بمجمع لمعري أكثر عاجاً على عرب بالمقابة مع لمجمعات عربة لأجرى الكن ورر هذا لانفساح أقل بكثير مر ورا عامل لانفسادي في دفع للسال لمعابلة إلى عمل تحسي أعتمد أن للطالة و عمر هما للدال للعالم و مع المورسة للإساب وها لمال مناشرة هو المحرث برنسي وقد أصهرت في كناني الشياب السيدا والحسل عدر عام المال مناشرة هو المحرث برنسي وقد أصهرت في كناني الشياب السيدا والحسل عدر عام المال مناشرة هو المحرث برنسي المعربي عن المناجة الأحسة أو على معالمة المعالمة في لعرب عائز عن رعله في الهجرة الأسنات فتصادية محصة وهذا للعالم المعالم على المحلي كال الشياب لمعالم المعالم أحل المناس للمعلى أن الشياب للمعلى من المعلم في المحسنة والمنية للهجرة اللياب المحل المعلى أن الشياب للمعلم من المعلم المحسنة والمنية للهجرة اللياب المحول المحتى عن الهجرة المعلم المحسن على المدالة وقوع في العصل المحسني المحل المحتى عن الهجرة المعلم المحسن المالة وقوع في العمل المحسني المحتى عن الهجرة المعلم المحسن المالة وقوع في العمل المحسني المحتى عن الهجرة المعلم المحسن المحتى عن الهجرة المحتى عن الهجرة المحتى عن الهجرة المحتى عن الهجرة المحتى عن المحتى عن الهجرة المحتى عن المحتى عن الهجرة المحتى عن المحتى المحتى عن المحتى عن المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى عن المحتى المح

من يمكن الحديث عن عمال جنسين، مقابل وحود العاملات الحسيات؟
عمد هد أمر " ب ووضح، هنات وجود بعمال بحسين بالمعرب،
و بدر ساب لتي أبحرب جول موضوع بر أن بعمر بحسي أرجالي بتد ضعاً
لأساب ماديه معطة إلى حالب بعمال حسين ، هناك مثيول بعطول مشبهه حلف بعمل بحسي فالمحتمع للعربي أصبح بنفهم إلى حد ما أن يمارس ترجل بوط عفيل مان من أحل لقمه بعيش، كنه لا عين أن بنم ديك من أحل بنده،
فهد أمر مرفوض

\_ و السبة لوحود عمال حسيس في علاقتهم مع سباء ، أي أن السباء هن اللواتي يؤدين ثمن اللدة للرحال؟

هد موجود حسب بعض بنحقها صبحه معربة، وهي فينه ولا بوجد در ساب سوستونوجه في بموضوع من جهه، هديد سياحه تحسيه بمعني الله أوروسات وأمريكات بأنس إلى المعرب من أحق قساص منع حسبة مقابل من المن عن المن جهه جوى، هديد ساء معرسات عبيات بصفادول شيال نقصد المنعة لحسية مقابل المن وقد به أنعص للسال يحترفون هذه المهناء مهناه عامل تحسي، شكل منتصه، بما أكما بقعل نقيات الله حل صد بعدة هيكنية، وطريق بولح سهن و سريع

#### \_ إدن، أيمكن الحديث عن دعارة رحالية؟

شخصاً، أفضل الأستعمل كنمه "دعاره"، لأنها كما وسنق أن فنت مرراً كنمه أحلاقيه بحقي عصنها بمجتمع نفاقه ونصفني عالم حنماح، أقصل ستعمال كنمه " بعمل بحنبي " كمههوم محالد

و مو معادله حريب مع **الاستوعية الح**ديدة في ١٤ سبب ١٠٠١ و ٢٠٠١

- أريد أن أطلب رأيت فيما إذا كان الرحل يعتبر هذا الأمر شيئا عاديا يمكن ممارسته أم لا ؟

هائ عدت وهم وتقده رث يحرق كل محمعات حعل من عسل لحسني عملا حاصاً عمراه هي ، كره لإسامه مصوعه ،لأبويه، برحل هو مي بشيري ممنعة حسسه مل مرأه أم فيت صوره، ي بالشيري مرأه مل سرحل منعه في حفقه معينه مقاس أخر، فهو أمر حديد حتى في محتمعات عربه داتها هد فيت بنعلاقات لأبوله بتنبيدية، هذه صدمه وفي بمعرب مؤكد أل صدمه سنكول أفوى وأشد و بصبغه عجال، في يكن شيء بديه، وألا لا أستعرب أل يحدث مثل هذه لأشده في بمحتمع المعربي

ـ في نفس السياق، قُلت بأنك لا تستعرب حدوث مثل هذه الظواهر في المعرب، لمادا؟ رعم أن المعتمع المعربي هو محتمع محافظ بطبعه؟

سن ممجمع صع صحيح أنه بسيم بيرعه مجاهمه عبيديه، بكنه وفي أوقب دله مجمع عربي با ماريعي بنيير بنيارينه حسية و صحه وهد ينجب بنيير بن عجور الحسي و بنيير بنة لا أعتمد أن إقدام بعض النور حو ابات على شواء تحسيل دليل على على بحر هن تحسيل، كما أن الرجان لدير المحاول إلى تعاملات تحسيب السيو منجر بن حسيباً إن يعمل تحسيلي لذكو في مظهر حديد الأنوية، لها أنوله مفتولة بيض الماحلين في محسياً المنولة كان ربونا أو عاملاً حبيباً مقدولة بيض المحسي، مقدة في دلك مثل العاملة الحبيبية، الشعر بدول شك الإثما و فامياً المحرر فيه، و فيه و فيه، و فيه، و فيه و فيه و فيه و فيه و فيه و فيه، و فيه و فيه و فيه و فيه، و فيه و فيه

\_ إدن، هل يمكما التحدث عن تحول المعرب إلى "حدة حسية" لطالبي السباحة الحسية؟

سرد بعني يحده يحسيه؟ إذ كان سمقصود بها أن يعلاقات تحسيه سهده يحصون وأن شراءها سهر، فيهد للمعنى لمعرب فعلاً ؛ حده حسيه " لكفي أن سوفر الإسان عني بعض لمان، عني سدرة، عني شفة، وهي وسائل الإعراء في لمعرب ، كي نتجوال لمعرب إلى " حده حسية" في يعمو، هن لمفضود ، يحده

تحسبه وفره وشهویه بساء و شبات باسته سرحراع و لات بالسبه عمراه؟ أم آن مقصود بایجنه تحسبه سنعاده تحسبه؟ هن تحقو بربوت تحسبی سنعاده تحسبه مع تعامر تحسبی؟

#### أما قصدت توفر المتع الحسية بكل أشكالها؟

سهد بمعنی، معرب جه جنسه فی شکل سوق، فیها عرص وصب درش، لا أسطنع شخصناً سعمان مفهوم عجبه بصفنی عیم جنداع یه بسل مفهوماً سوستو و حداً ربها کنمه یها جنفات باشه، أبوله و دکوریه علی و جه بخصوص . عجه تعنی أو لا وقره بحس با بسته برخل أما تمعرب، فنوفر عجسر باسته برخل أما تمعرب، فنوفر عجسر باسته برخل في تحسل ف

- هن يمكن أن نستنتج من كل ما تقدم أن هناك استرحاصا للحسد المعربي، حصوصا إذا ربطا دلك بطاهرة "الحريث"، أي الهجرة السرية وما تحمله من محاطر، حرق بعض المعطلين لأنفسهم، دعارة الساء الح؟

سبق وأل بحدث عن تسبع عجله وأل بشيء عدما بسبع لا يبلغي له بلوي قيمه بنادي بعض لاقتصاديير بنجه ثول عن قنصاد أحلاقي، ولا تقصدول له قنصار يحدو من يرشوه و لنصب بالمد في مصدول به وجود بعض بحيرات غير لما عديد لا تسبع بالا ثدام ولا بشترى، مثل بحسد و بحلس بالصبط إلها بحيرات مقدسه لتي لا تُلاع الآل في عصر عوامه، و بعوامه هي عوامه برأسماله، المعدلة لتي لا تُلاع الحرب في عصر عوامه، و بعوامه هي عوامه برأسماله، أصبح بحليد بالمورد بحرب بحرب بحرب المحدد بالمحدد بالمحدد والم بعد هو بداع بالكولي التي التي المحدد هو حامي في المدالة والم بعد هو الدالة ولي بلال الكال بحسد هو حامي لا لا في الله الكولي بني المدالة عن هشاشي لا في المحدد والمحدد والمحدد والاحداث المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الكولي المحدد والاحداث المحدد المحدد الكولي المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الكولي المحدد المح

ألا يشكل هذا التطور داخل المحتمع المعربي حطرا عنيه، أم أنه أمر عادي
 يحدث في كل المحتمعات ولا يحمل أي صرر بين ثناياه؟

هده تصفره لا تحص معرب وحده أو دون عربته وحده، بن هي طاهره عالميه منشره، وهي تصاحب عولمه أرأسمانية ربما ذالك موجوده اشكال محشمة قدما قبل، كنها لان صبحت صفره عادية أكثر فأكثر، صفره تعليه محليع معايي بدوه أما يحصوص يحصر، فيأني معلي؟ هذا هو أسؤال أما ديف ينصور مستقبل سمعرب؟ كنف يرده أن يكون؟ يحت أولا لإجابة عن هذا سؤال، وهو سؤا صبعت؟ وبعد ذنك وي ما إذا كانت هذه تصاهره بشكل حفراً أم أنها صفره صبعته يساهم في نصور المجتمع الجدم يحدم بحدم يحدم أسمانية معولمه؟

## العمل الجنسي، مجرد غطاء للمثلية الجنسية الرجالية؟ ﴿\*﴾

هل تقصد بالشدود المحسى فقط العلاقة التي تحمع بين مثنيي المحسن أم أن له مفهوماً واسعاً؟

بالنسبة للتحسن للقسيء الشدود الحبسي هو الألفاء لين عصوبين من للحسد لأ لمکن آب یؤدی ہی ساسو، کالمقاء میں مذکر و شرح، ولیں بھیہ و بھرح او من نقيم و ماكر إن عقاء سنوي هو عقاء بين تُدكر و عرج، ي دبث عقاء عاني سمكن با يؤدي إلى تساسق من هنا بري أنا مفهوم الشناود الحسني يقوم عني فنوانا لمنعه لتي تحدم ساسر، أما لمنع لأخرى، فترفض لانها تفك لارباط بين للحيش والشامين وقد طن هذا للصور سابدأ إلى أنا دهلت السطمة العالمية للصب تعقبي إلى شحبي عن مفهوم لشيود للجنسي، وديث في أو سط السنعيبات من نفرت تماضي بم تتحلي على مفهوم تشدود كمفهوم علمي حصوصاً فلما يبعلق باحب الشريك للحنسيء ويم تعويضه بمفهوم للمين للحسني مفاد هدا للمفهوم با الفرد يكون غيري أو مثني عمل بحسني، بمعنى أنه بميل بي شركاء من غير حسبه أو من نفس حبيبة، وأن كلا لاحتدرين يستحبب تصروره بنو وحيه حبيبة في المقام لأول، والاحسار المثني نسن شادًا ما دم الشاط الحسني للحرر من العالمة ساسيه و صبح حاصع ، لأساس بنعايه بسعبه فدنسته بنجد له بحسبه ، لا معال لإحصاح بحسر بعاله ساسل، وساسي فإلى بن هويات وكي تمما ساب يحسيه تصبح متساویه من حبث هی فادره علی بحقیق بملغة بلفرد فی هذا الإصاب نساوی بهوسان عصستان بعیریه و بمثیله من حیث مید صروره بیونوجیه ومی حبث بحق في تمنعة تحسيه تصلاقً من حربه تشخص في حبياً مما سات عجسته بتي ساسم، شريطه بالكوب جالبه من تعلف الأبد هنا من الإشارة إلى

السير سي يهونه يوعيه الحل مرأه) والهوية تحسنة بني تصبير يهونة بيولوحه (دكر أثق) و مس تحسني (غيري مثني مردوح مايس لا حسني) والممارسات مثلاً لحسنة هذا للمبير يساعد على فهم شاب باي بنعاطى يوط (ممارسات) مثلاً لأسدال فتصادلة (بعاء) من دول أن يكول له مين حسني مثني أنصاء وحدب حركه يسوينه منصرفه في يولانات بمتحدة في أو سط سنعسيات من أقرب بعاضي مارست صاحبها سنحاق باسم رفض حدري برحن، ديك بعدو تحدري، وقضا بلايحات باي يعمل على بكريس بسط ترحل إن بمثنية هنا مثنيه ويديونوجه، معنى أنها لا تقوم على من حسني مثني فسي، بن هي ممارسات مثنية تغير عن موقف بسوني بصابي متصرف

هن احتلفت نظرة المحتمع المعربي لمثلبي الحسن أم أنه ما رال يستهجنهم والا يتقبل ممارساتهم نشكل قاطع؟

تقصيل بنجث وضني أبيجرته عام ٢٠٠٠ جول التصبحة الإنجابية والهولة سرحاسه السي شمل عدد من المدات لمعرسه، وكان للحث كمناً وكلفياً ، ستطعب تشخيص حمسه أحويه عن سؤال تدأي هن مثني يحسن حوا؟ يعسر ألحواب أون أن مثني حسن رحق محرد دكورية (حصور تقصيت)، أي تعصر النظر عن ممارساته تحبيسه ويزى بحوات تثني أنا لمفعولاته وحده هوالدي يقفد رجولته وسنحو أن تسمي مثماً، في حيل به هب حوات شائل إلى أنا لمثني للعسي، سوء كان فاعلاً أم مفعولاً به، لا تدخيل في حانه ترجيل، وتعرف ترجونه هنا كشرف وشهامه أما يحواب تربع، فاعتبر أن بمثني لا بمكن وصفه بالرحن وأب وصفه بالمرأة هو قدف في حق هذه لأحيره، وعليه فلا لد من لرع صفتي ترجو له و لأوثه عنه وأحبر، عبير سمط بيعامس أنا مثني يحسن جنونا وليس إنساناً. تطلاقً من موقف دنني يري أن تحسن (له كوره الأنوائة) أمانة وضعها لله في لإنسان من أحل مراعاتها و تحفاظ عليها من هنا نيس أن نظره المحتمع المعراي عجاء المثلثة يطوق تطورت يتحكم التحدثة، وهي تطره تبعير احسب موشرات سوسيولوجيه مثل لسن ومكان لإقامه والمستوى للبراسي للعليز حراء ينعدر أكثر فأكثر بحدث عن طرة لمجتمع معرسي إلى بمثله كنظره موجدة ومستحمه ال لأوال للتحتص من نصره تقافية تواحد وهماً كل المعارية في هوية متعالمه على

سایع به لأو با سفارته سمحتمع لمعربي مقاربه سوستو وحه تبل لا خلاف بالتحه عن بقالات بين برحان و بساء، بين لشبات و بشوح، بن بحضريين و تقروبين، بن محتف مهن بين محتف مسولات وبعات ودرجات أناهن كو هذه بمؤشرات أصبحت بعد دو أفي بموقف من بمثيه، وأصبحت بدفع بي لمسر بين لابحاه بمثني و هوبه بمشه و بمما سات بمشه

#### هل تحتلف النظرة إلى مثلي الحسر "النفسي" عن مثلي الجسر "النعي"؟

هد مؤل مهم سين العبر حاصل حسب لمعصاب لمه فرة لدي وهي فيله عنقد أل علامل مع لعامل لحسبي لمثني لكول أكثر لهما ومروله لأله للبرك كعامل حسبي يبحث على كسب عشه أكثر مما بدرك كشاد لعال إله لصطر إلى عرص حسبه للسب لعدم فرص لشعل وإله لصحي من أحر إعاله لهله وأسرله أما للمثني لذي يمارس مثله من أحو صرواه لهلية حالهم، فيه بعلم شاداً ومفهوم لشدود ها لا يبعد دوراً إلحالاً للدعد على لفهم لحلمية المسلم لني لعالي مله المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المنتدد الأشكال لمسلط عليه منها المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال لمسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال المسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المتعدد الأشكال المسلط عليه المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المثنى المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المثنى، بن بطن مصطلحاً أحلاقياً للرابعية المثنى المثناء المثناء المثناء المثناء المثناء المثناء المثناء المناه المثناء المثن

# لمادا لا يستطيع أعنب مثني الحسن الكشف عن هويتهم الجسبية أمام محيطهم العائلي والمجتمعي؟

أولاً سبب ليفره لاحتماعية يوضمه، وهي ينظره لتي ما ريب سائده عير كل تتحولات لا تتعيي أن تسبي أيضاً أن لمثينة مجرمة إسلاماً ومجرمة فالوياً في لمعرب وأعتقد أن لأطاء العقليس وعلياء النفس المعارية لكن الجاهليم وتحصصائهم شرائحواني حسب علمي للبلغ المعاربي بالنفوات العلمية الحاصة بالمثنية من جهة أخرى، لم تعمل المدفعور المعاربة عن حقوق لانسب على دراج الملية في أحداد لصائهم، مع العلم أن هذه القصلة مدراجة لان في أحداد لصائهم، مع العلم أن هذه القصلة مدراجة لان في أحداد للمصائب المحوء في دولة لقرار الحق في للمثلثة المحسلية كحق إنساني من أكبر الكوارث سي كانت صيب الأسرة المعربة أن لدو علامات المثلثة عبد لولدة لأن لكوارث سي كانت صيب الأسرة المعربة أن لدو علامات المثلثة عبد لولدة لأن لكوارث شي كانت صيب الأسرة المعربة أن لدو علامات المثلثة عبد لولدة لأن لكوارث قبل المشلة الحسلية وعلية فون المراهي حسما الشعر الملولة المثلثة المحاول قبل الأمكان إحفاءها الكن ما النا في المعرب يعمل على تحسيس المثلي يحاول قبل الأمكان إحفاءها الكن ما النا في المعرب يعمل على تحسيس المثلي

الله بسر إلسان بنويا وسندي في المعرب ما هو مجتمع مدني إلا بالأسم، ما دمت المعركة الأحتماعية المثلثة عائل سرفض، أي ما بالمناع في الأنتجام في ضائح المعركة الأحتماعية المثلثة عائل بالرفض، أي ما بالمن ممنوعة من الأنتجام في ضائحته المعيير حراء الأوجود بمجتمع مدني في مجتمع يمنع بعض المنواء من المعيير عن نفسه في شكل جمعيات سن لها هدف سياسي على شيء ينصق على منع بعض الأنجاهات المكربة، العنمانية أو الادبية مثلاً في كدمة واحدة، أعتمد أن ساحمعات في تمعرات الكرابية مثلاً في كدمة واحدة، أعتمد أن

#### هل هدا هو السبب الدي يدفعهم إلى تأسيس مواقع إلكتروبية؟

معصم مثني عدس بمعاربه بهم مها ساب مثنه كل لا سبوب هونه مثنه من حلال حركة نفرص هسها في نشارخ بعام كجركه حثماعيه بهدف إلى عاده سطر في لأحلاق بنظريركية بن حركة "gay" في أوروب أو أمريك بعثر عن بمثنيس سبول هوينهم بمثنه وألم بن توصيو إلى بنوج بعض بحقوق بمدنية في بعض ألمجتمعات ألعربية أما في دوب، مش بمعرب، فيبحأ لمثنول، لسبب عمع المتعدد، إلى وسائر بعير والماء يستعمل على البرة والمحهونية موقع لإنتريب والرساش لإنكبرونية إلها وسائل بحافظ على البرة والمجهونية من جهة، ويمنح إلمكايات للطلمية حديدة من جهة ثابية

#### هل سيعير صعود حرب إسلامي في المعرب من واقع هؤلاء؟

بى شريعه من وصول "حرب عده و سمه " بى حكم في ركبه فيه به يرجع بى شريعه لإسلاميه بعصد نحوسه بمثيه بيتدكر، لا وجود هو سر بيجره ألمشيه في بركب فكن علافات بحسبة، بعيريه و بمثنه فعاً، مناحه بعد بس شميه عشره، بالسبه لمحسبين في بمعرب، لحشف لوضع، فهال العصر ۱۹۸۹ من لفاوا لحدائي لذي تحرب لإسلامي بن للحد مامه فالون وضعياً للوجب لحاؤه من لمحتمر أن للصلو على للشياس الشارح عام سوف بكون أكثر شدة

لحوء مثليي لحس إلى تفسير اية قرانية تبرر شدودهم، هل هو محاولة لشرعبة هويتهم الحسبة؟

الأمراض الهنقولة جنسياً

## البناء الثقافي الأمراض الهنقولة جنسياً في الهغرب \_ إشكالية الأسهاء \_

شكَّر لأمرض لملفولة حليب مشكلة صلحة عمومية في للمعرب لأن تكر بتها لا بفتاً برهع من سبه إلى سبه حسب الإحصاءات برسمية وقد أشارت حر إحصاء ت ورازه الصلحة إلى أن عباد الإصابات الحديدة كن سنة لا نفل على سنمالة ألف حاله هذا مع يعيم أن الإصابات يحديدة غير مصرّح بها كنها بدي لمصاعح لمحتصه لأسباب محتفه أوالالك لأسباب بالعص الأمراص المنقولة حنسياً بصل بناويا أغراص asymptomatique، حصوصاً عبد انساء، مما يؤدي بالمصاب في عدم لأبياه للها وإلى عدم لوعي بأله يلقبه إلى عبره وهبالك أنصا بتدوي لدني فقي لكثير من لأحيان، يدهب المصاب مناشرة إلى لصمدلية من دونا سنشاره لطست بنفتني له واء مناشرة، مكتفياً بوصف يعص غراص صابته لتصبيني أو لأحد مساعدية واصبح هنا أنا لصبيني طرف منوطئ في نشب المدوي بداني ووديتاي في عدم لتصريح بالإصابة للمصابح لإسميونوجية للمحتصة يوخصاء الأمراص وأحبراء في المعاع للحاص، لا بعمل کی مهیبی تصحه علی بتصریح کی حالات نمرض لی کشفو علها لا شك في أنا لأمراض المنفولة حسباً لها لعكاسات خطرة على صحة لمصاب لهاء ملها على سليل ثمثال العقير أو العجر التحليلي وهي تؤدي لصاحبها نی توصیم بایعا و پی نتهمیش می جانب خربا یؤشر ریماع بسته (إصابه بالأمر ص المنفولة حسباً لتي آبا "فواش الإنشرا" فواش منوفر ليحيث أبا "كاثرا لإصابه بالأمر ص المنقولة حسياً بعد عامل حصر بسهَّل لإصابه بالإيدر أمن هنا صروره مو جهه تنث الأمرض على للمسلوى لعلاجي أولا وسترعه بالرفع من يقاح وحوده عدمات نصحه ربعمومية بالخصوص) لكن ولم أنا "إشاح" الأمراص بمنقوبه حسيا صبح إساحا بالحملة في بمعرب، لا بد من مفارية وقائية أنصاً بعمل

ولا على لمكيل لموض من معرفة صحيحة لصلعة للك لأمرض ولأماط للقاله و لفاع للله لأصابة بالأمرض لملقولة حسل لا تعرى إلى لألفاح للحسلي عملي لدي يتمبر له للععرب (سوء على صعيد علاقات ما قبل الروحة أو على صعيد عمق للحسلي يحسي إلا من منصور أصولي منصوف على للعكس من دلك للمماه أله للعيل لمسير تشار للك لأمرض للحريم الحسل وملعة حاج إلى الروح، ولتمثلات عالمه عن الله لأمرض، وللذي للحديث للمحتمة وعدم لعطله حددت لموضيل وريد هذا وقوف عبد أهم للمثلاث لله قله للنائدة الأمرض للمهولة حسلياً والتي للعب دوا مهما في أحدد للدير عبر ملائم ها، ومن ألم في للله ها حسل للي المن المعرفة الأمرض الممولة حسلاً من خلال السمات المندولة؟ ومن حلال السمات المندولة؟ للما في لين الله والساله حسب المنظور العامي؟ إلى لأحاله عن هذه الساؤلات هي لين اللي وضعي اللياسة الصحية العمومية حادث السكال المناف ميدال الصحة الحسية

كلف بتحدث ساس عن هذه لأمرض في لحدة لومله؟ ما محيال لاحلماعي حدود للفاش حوله؟ ما للصطلحات للمستعملة صدده؟ في للمحيال لاحلماعي لمعري، تربيط " لأمرض لرهرية" البحسانية غير شرعية وشادة وبالتاني لعلى إفرال لمرد بالله مصاب أحد تلك الأمرض عبر فا بلما سات حسله محرمة ومملوعة إلها بعل الأكثر؟ إلها الأمرض لتي نصلت العواد، أي الأعصاء عبر للمحشمة لتي سعي سرها و حجلها و و فع أناهد المحجد بس بالسا فقط إله أصا حجب لعوى لمعلى أن العامة في لمعرب لا نظرج بهليلياً موضوع للحس الا علم عليه للممير الساسة و و مع لمعالج المحلف أصدفه أصدفه

بالأصافة إلى كوب بمرض المنفون حسباً يربط في بمحيد. شعبي بالحسد له السنة (بالأشرعية، الشادة)، فإنه بعرض صاحبه للاستهراء والاستحقاف، حصوصاً في صفوف برحان فهو يعني أن يرحن سفط في حدد مرأة مريضة، مما بقوده إلى فقدان مروءة وشرفة ومن ثم، الأأحد يتحاث بنقاشاً عن الإصابة بمرض من تنت

لامر ص لأصدفئه و عائمه بحث عن بصبحه أو عن دوء أه عن مو ساة و مسأله كنر بعصد سيسه نفياة وريسته الإنساب متروح صيحيح بالإسلام والهابوب بحداثي بمعربي لمنعاب عليات والعلبات معامل كل علاقه حبسية فلو الرواح، إلا أن السخيمع المعربي (ككن محتمع بوي ذكو ي) تسمح عميدً للقيدات للمماريية الحسن قبل بروح مع بعاملات للحسيات، ويتفهم إلى حدما إصادتهم الأمر ص المدکوره، الل يري في دلك دسلاً على فلحواسهم على العكس من دلك، يصعب على نصاه العرباء أنا تعلى على إصابتها بمراض منقوب حسباً لأنا في ذلك عبر فا باقتر ف حسانية سنَّة ، عبر شرعية أمن هنا أهمية تسمية بالله الأمر ص ونفسيرها في سدول عمى وهد بعمل بسمية لرئسية ( البرد) على بقى الأصل علسي للأمر ص منفوله حسير وهي سيمنه بنعت في أوقت داله دور لنظرته للقسيرية شي لا ترجع لإصابه إلى حرثومه (أو فيروس) بتقلب عبر يحماع، وإيما إلى سرد، أي إلى طاهره طبيعية نصيب الإسان عم ستعامله الأخلافية الفاد هاه عطريها، تقصه تحفاظ على بنورة لأحلماعي، أن لأصابه بالرد هي لمسؤوله على كل أوع أسلال سي تصيب مفرح و مكر، وعن كل لأعراض لأحرى للمرتبطة لهذه لأمرض مثل بحنوب أو تحث أو تجرح أو تنورم ومن بمعتفد ب يا سرد بمكن أن يحرَّب من دول علم صاحبه وأن يص علماً في عصلم للسين صولته، للم نستفنو سحور إلى مرض البعاً عد المنصوب للمكن للفناه لعرباء، في جاله إصابتها، يا يا عي أنها خيريت أبرد في فرجها أو احمها وأنه ستفاق من يومه بقول عامية حسبة في هذا صدد «برحم مثل وعاء بمقدورة لأختفاط بالبرد أو نامني سمده صويله إنه مناهه عربية الله البطور المرض في لرحم بشكل تدريجي، ويصل محفياً \* ويذكر هذه لايلة تنظرية "تطفل يرفد" لذي يتور ستمر . حمل سس طویله، وهي عظرته سي دعمها تفقهاء بکار و صغو لمدهب، ولتي سنعمتها لمحتمع لمعربي سرير للحمو عبر لشرعى وفي لكثير من عجالات، يبحاً صبت عسه بي طريه مرد جماصاً على بورب الأسرة

أثناء سرد أسماء محمد لأمراض الممولة حسباً، لا لفت الإنسان المعربي "العادي" الردد عبارة الالله للحسال الولوشر هذه العبارة لوحياها على عدم علمه

وهي الداخمة بغربية عنا ه maudies veneriennes التي تربط بنيا لأمر ص بارهر ۽ Venus ، پهه تنجيب و تنجيمار عند ترومان اوهو ما بعلي يا العراب بنيو امر دونا وغي مراحلان هياه التواجمة لأنته لنظره الأسطورية ترومانية

حمل تصحم، بمعنی آن مرص لا براب بدرات کعفات بستطم اینه عنی عبده بقصد حد إنمانه وصبره إلى حالت هذا بحوف من الله ومن المرض بعقاني، يتحلى وصوح آب المعاربة الشكل عام لا العرفوات الكثير عن بنت الأمراض وهذه بصريحات عص بمنحوثين بهذا صدد

سالاً عرف سوی بشم بشید ( فلاح)،

ـ الأعرف بدفاء لأأدكر سيردنك عرض ، يتهم أن هيال سيلانًا (طالب)،

ـ الأغرف بالصبط اللم المرض إنها حية فوق القصيب (عامر)

ــ «لا عرف بعض بسمات المستاسي فكرة عن لأمر أمراض بساء معروفة، أنها أمراض برحان، فلا أعرف™ (باحر)

ثباء هذه بمقارية لأولية من طرف بسكان، عابياً ما ينه لوقوف عند حد لأغراص من دول ربطة بمراض معين، وبادراً ما تتجاور المنحوث ذكر أكثر من ثلاثة من صافح مستاً والأمراض بتي تكرا دكرها بشكن منحوط هي "البرد"، لسفينس Siphylis و سنيد الإبارا وهناك بعض الأفراد الدين أفروا أن السنيا هو المراض بوجند لذي بنقل حبستاً كما دهب إلى ذلك فقية وعامل، وكالأهما من طبحة وأقامت عاملة حبسته بمبراً لل المقتلس و" للوا" أو " من دول أن تعلل دلك، مع علمه أن " ليوار " هوا لأسه لذي بطبق بقينيدياً على السفييس في معرف السبطاع مرأة أخرى أن تقف على لتردف بس السيد والإيدر، قائدة الالتجميع بتحدث عن السيد، أم الإدبار فلا أغرف ما هوا" ولا تبرده قائدة الالتجميع بتحدث عن السيد، أم الإدبار فلا أغرف ما هوا" ولا تبرده مناه من مدين معلومات واصحة اكثر من دلك، أهمات المراء بأحد تلك معرفة لا نقوم على مدينة من عبر أن تعرف اسم بمراض الذي صابة كما عثرف بليك موظف في مدينة حيهرة

مام بيجهر بأسماء لأمرض بينفوه حسناً، كثيراً ما يبحاً منحوثون إلى كيمة " برد" بسمية كل بيك لأمرض "بحل لا بعرف ما المفصود بالأمرض بمقونة حسياً كل ما يمكن أن نقوله إنه بيرد" (فلاح) وفي نفس لاتحاه، تقر ممرضة بمدينة سفى أن النسبة و بنفينس وحدهما ينتقلان عن طريق ممارسة

أحس ما لامرض لأحرى بني نصب لأعضاء أساسية فمردها إلى بردة ويعنى البرد" كمرض، في المنظور الشعبي لا بدى بنو جداعة بعض مهيي أصحه أيضاً ، حدوث سبلال وقفد ل الرعبة الحبيبية والهجولة البيبة للحول برحل إلى كالل بارد تعجز على لا تتصاب وهذه أغراض لحض برحل، فهي أغراض لحوّة إلى مرأة، مما تعني ضميد لل سبلال والبرد من المواصفات التي براط الفليد لا مرأة في المنطق صحي الألوي المانتغوري

بعد بعملق سو . وبدفيه مع بمنحوث استعدا بشخيص لائحه من لاسده مدا حديد الأمراض بمنفوله حسباً التصمل بلانحه 25 سيا بنواح س أسماء وطلبه و حرى محله جهوله ولا سحاو العدد لأسماء بمنواحده على تصعد وطلبي سعه اوهي منصوفه بالدارجة بمعربية البرد (أصمًا الأما بعله الردادات وطلبي سعه اوهي منصوفه بالدارجة بمعربية البرد (أصمًا الأما بعله الردادات بيد بعدلات البرد الساء) الشيكر chancre الجزاء وها مؤمل بوالد (مرض بوالد المرض برحم) الشوار و siphy الشيكر blennorrage الرهري ويها ويا كلمه سيد عن عرسية كما هي حلاف كلمه بسد عن عرسية كما هي حلاف كلمه الشكر الما نشكر الما نشكر الما ناها ناها بعربية في صبعه الشكر الما نشكر الما الما ناها بعربية في صبعه الشكر الما الما ناها بيا الما ناها بعربية في صبعه المشكر الما الما ناها بعربية في صبعه المشكر الما الما ناها بالما بالما ناها بالما بالما ناها بالما ناها بالما ناها بالما ناها بالما ناها بالما بالما ناها بالما ناها بالما بالما بالما بالما بالما ناها بالما بالما

أما لأسماء محده جهوية فعددها ٣٥ سما ١٦ في إفسه طبحة ١١ في فسم حسوم، ١٩ في إفسه سفي (وهي لأفسه شلائة مي أخريث فيها محت عجب إشرف وراره لصحه) عن بين لأسماء من بلغي لإشاء إمها في إفسه طبحه، أبرد للأكرا penis أحريق لأبولا (حراو منوا)، "مرض برجال"، وكلا (حث حسي)، "سفني " siphy ما في إفسه حسفره، فها لأ أولا دنال مخجر" (برد لمنطقة للحوصلة)، شبعال للبغلم عن siphy وبعض لأسماء لأما بلغلمة وفني فللم سفي، "برد دنال سلولا" vessie وبعض لأسماء واصوليا أولي فللماء والموليان الإمانية وقال فللماء والموليان المعارة والمحالية والمحالة والم

تصلاقاً من هذه للائحة؛ تمكنا من تشخيص الأنماط بني يعتمدها المنطق تمعربي في تسمنه الأمراض المنقولة حسباً او لأنماط هي

سمط معصوي المعصود به سستة المرص باسم معصو المصالب مثال المرص الرحم الرد المنطقة المرض بولد المرض الرد المنطقة المرض الرد دلال المحجز الرد المنطقة المحوصلة) " الرد ديل المولا"

# البنا، الثقافي الأمراض المنقولة جنسياً ــ إشكالية الأسباب وأنماط الانتقال ــ

سورها، بيس سمثلات بمعربية عن الأمراض المنفولة حسيبا أنها بناء ثقافي حماعي كثامتها مره للسطور لطبي لعالم صحيح أبالعص لعناصر لعلمته نو حد فی لمعرفه العادلة خوال مث الأمراض كما يشاري دلك عبد با خرا في اللقي حبث يمون السرد منكروب والسبب أصبه منكروب اصمحرد أبالكثر عرد من لعلاقات للحسبة لمحتفة، سرعان ما نصاب بنبث المنكروب، لكن سعص لاحر يمير سي بمكروب والمرض، بحبث أن الإصابه، منكروب لا بعثامرضا أو سداً في خرص، وإنما شيئاً نافهاً لا وقع له على صبحه غرد وناساسي، بادراً ما يتم شخص مبكروت نصفه نسب سماشر (ويوحد) في لإصابه بأحد لأمرض المنفولة حسساً ألغد من ديث، يوجد جنط بين مفهومي استية causc والمطا لاسمار mode de transmission الاستاساء سبيد، لبو ، بشبكر و برد، كنها بأني من العلامات الجنسية بس الرجع والمرأة الاحسب بانع منجائز د تقسیط فی جنفرة و تصنف عامله جنسة فی صبحه \* بور بالی من هساد\* وفي نفس لاتحاه، يؤكد موصف في صبحة أن «سبب الشبكر هو الدعيات» في يصر لأعليه، إذا، هنامُ يردف بني نسبت ويبط لأنقب \* نسبت لأوا هو عجيس في معربي " بعادي الأيري في عجر ثومه أو الفيروس سبب بمرض، وقى علاقة لحبيسة والعدوي بالده بمطالا لقال ومن ثم عص المبير الس سبب وتمط لانتفاء تميير حاصاً بالمنطوا الصلي المحترف، بيك المنظور الدي لا براب عربياً عن سمئلات بمتدوله في المحتمع للمعربي ما هو متدول هو أن أسياب الأمراص المنفولة حيسياً هي المنكروب، ليساء، علاقات لحسيبة بصافح مع مصاب بالمبداء الفساد لحبسيء العاءء عدم خبرام سو هي بديسه، بعقاب لإنهي . ويؤدي لندخل بين أسبب ونمط لانفان بي

 بمط أسسى، أي رحاع بمرض إلى سبب بمرعوم مثل برد، و يحقيقي عبد الإصابة بعمل أنجابة morpions وهذا يصهر بعض أكتمات مثل أقميلا أو لقريرشا (يصعبر بهرشه)

الا النمط تحسي، أي ربط المراص بأحد المحسس، الآنات أو الذكور، مثل النود ديانًا يعدلات الدروس الرحاب"

من لاستعصاء على نظب بتعليدي فاستقليس سمي "سبطال" في نعص المناطق الأنه "سبطال في نعص المناطق لأنه "سبطال لأمر صل حسب بعلير أحد المنحوش فهو المرض السبطال بدى فهر الشربة عرود طويله وسمي " بحي" لأنه بتطور من مرحبة إلى مرجبة مثل لكثل بحي، وبكن سنحصوص بالنظر إلى سنطانة بدي لا يموت ولا يقهر المنظر أو الشكر أو الشكر أو

.. بلمط لافتر صبی، وبعنی فتر صی میماء حبیبه مثل نسبه و اشتخر صوالص

من جهه، بين هذه لأنه صابيدة يهفاره وصفيه بنجرية لتي تحيل بي لمرئي و شعيش و بين من جهه حرى مناده كنمه بيردا فالبرد مفهوم لهوم بوطائف متعددة ومنكامية، وهي وطفه لاسمية و بوطفه للعسرية للسبية ثم وطفه لاحتماعية بني تحجب مصدر للحسلي بلامر ص " برهرية" ومن ثم، عدو برهان، بالسبية بنبلهية للمعربية، فدريها على بنبي مفهوم " لأمر ص يمقونه حسناً وفيون كل ما بيريت عنه حيماعيا و أحلافاً وديناً كل ساء للفافي بلامر ص لمعونة حسناً لا نقف عند مستوى للسمية ليولية nosologie، بن بعداه إلى محان نفسير لأسباب PEDLOGIE و بدي لا يقف عند حدود عامل " ليرداً (كما سيري في لصفيحات نفادمه)

الحلط سل سبب من جهه وين عنص الدفو وطبيعة بعلاقة و بسبق لاحتماعي من جهة ثابة لى حالت علم لاسباب elio ogie لهي لا يا من لا قرر يوجود أربيوتوجاد عادية وعقوسة، وهي للمسؤولة بشكل كسر عن الشابل ليومي الأمراص للمنقولة حسباً في المجتمع المعربي يرهن و يطلاق من المعطاب المسابلة المحمعة، إليانا أنا "الإسولوجاد العقولة تنورج سل أربعة حقول هي الحصال للماري حقل للرد، حقل لعساد، حقل لعدوى contamination بالمرب الحسان، حقل الأمرئي الماتية الم

#### ١ ــ حقل البرد

بطن البرد لعامل المفسر الأقدم، كسب وكنمط بثقال في هد الساق، بقو .

ربة بيب، دب مسوى بعيمي ثاوي الحيل سول الإنسان في بهواء بطيق، أو حين بكول الجهار سدستي حساساً بجاء البرد، حين بتوصأ بمرأة بابماء بالد، حين يما سن سرحل بعادة سرية في بهواء لفيوا كن دنث أسبب سنك الأمراض التي ينتس بعد ديك عبر الشاط الحسي من فرد الأجراء ودهب بعضهم إلى الأوراب بأن لوصوء بابماء بالده من حل حين سبب في الأصابة البالد وفي سوا وفي الشكواء كما جاء ديك عبى سبال بكثير من المنحوثين ويومكان السلام أن ينحول إلى سفييس أو العكس حسب ها المنفق إذا ليس بكن مرض حصوصية، فلا وجود بترابط بين مرض معس وحرثومة معية

وصح النصرية ليرد موروثة على صب عري وسط لدي وربها بدورة على للصب ليواني و تروماني مقد هذه تنظرته أن المرص بننج على فثرة لمرد وشدية أو على فسوة الحرارة لانسبة الأمراض أحرى ونظرية المرد الا تحصل الأمراض أمسونة حسب وحدها، لو سيري على لكثير من الأمراض ومن هنا إمكان لكثير من أعضاء الحسبة الانصاب البرد فيماد احتقصت الثقافة المعرسة تكممه "البرد" مصوصاً وأن تنصل الأمراض كانت من أهدف أطب الاستعماري منذ العشريسات من عرب عشرين، بمعنى أنه من المهمووض أن السكان المعربين فه العرضوال إلى فريه صحبة العشرين، بمعنى أنه من المهمووض أن السكان المعربين فه العرضوال إلى فريه صحبة

تؤهبهم سنحني عن برد كسمية وكنفسير فهن كانت بنك بريبة باقضه وكان لتركير منصباً عنى علاج بدن وقاله؟ أم أنا ينشبث بالبرد كتفسير يقوم بوطائف أحرى، غير صاهوه، لا تراب مستمره بي بيوم؟ أهم بنك بوصائف بكامية أن البرد برمر إلى السناء، وهو ما وقف عليه فعلا في للورقة السابقة المتعلقة بالأسماء فمل بين لأسماء على ثم شخصه " برد عبالات"، وهو لاسم لذي بجعل من سرد حاصله بساشه أما ترجى، فمعالب بالبرد فقطاء ولم لصادفتا يُد عباره "برد الرحال" في برمزية للقليدية، بشر يربط بين المؤلث و لماء والسائل و بيرد اليسب سمراً، فعلا سيلان ماء أنتص أو أصفر أو أحضراً أنست سيلان دم حيص و نفاس، سيلاد ده أحمر أو أسود؟ عد أصحى سيلال أمراً لمجدد و غرف هوله لمرأه وللعا بهد التعريف بيمراه كسيلات "اخطير"، تعدو المرأة مصير الأمراص عي تصيب الرحل أثناء العلاقة الحبيسة إلها تسيلات للذي بحوَّال لرحل إلى صبحية، إلى صبحية بردها بمؤسس، لشيء لدي "بيرد" ترجم بدواه سفقه م حويته، أي فحويته وحصولته إنها معركة بين للحسس، معركة مفادها أن المرأة، باعثنا ها لرداً، شوا سوحت لأحسر من منه وهنا طرح يوي ذكوري بعثر عن بقسه في طب عقيبدي كما في حقول أخرى إلى عمراًه بالسائل خطرٌ على يرجل في طا الصب القلساي ، وعلى لرحل بالتحليب ممارسه للحلس أثناء كل أشكار السلاب في هذا لألحاها تقر عامله حسلته في صبحة أنا " أمر أه السليمة بالسبة " لكن هن يوحد عراة ياسله في منظور الأنونة التي تري في الأنثي سنلانًا أندنًا؟ ومن ثنم، فإن تربط بين البرد و للمرأة بهام سمرأة في إصابه برجو بأمر ص في جها ه أساستي وفي حسباسه شكل عام وهد ما تؤكده لكثير من تصريحات لملحوثين الآيا مرض سيلانا بألى من للمرأة إلها مصده فالمرأة لما ألها مستجه لتجتفظ بالردة وحيل لتجامعها الرحل، فإنه تمنص الميكروب لذي للجيرية؛ وعليه، فإنا لرجر ما هو سوى مفو سمرص من مرأة بي مرأة، إنه صحبه في إصار بطرية سرد أبي بعبد إبناح كر هنة النساء misogynie في الأشعور المعرفة للكورية لكل أصنافها الاسرد ملكية حاصة بالمرأة نظراً لأبوثتها، أما بذكر فهو حرارة وفحوله كل هذا يجعل من إصابة برحل بالبرد أنسائي مصيبه أبوله خلاصه العول إنا لصراع للحبسي صرح بين ساكر والأنشيء بين الرحل والمرأة، بين المحرارة والبرد، بين الصلحة

و المرص، وبين المحبر و شر و مديهي أن هذه شائدت لإبديو و حنه بنست محرد ريديوو حد يوضفها برحل عن وعي وعن قصد، فهي نصا دهياء المرأة أيضا بنحث أن لإبديولو حد لا يؤني مفعولها إلا إذ المفلت على صحبها و لا د ساهمت صحبها في شرها وإعاده إنتاج الإيمان بها وقعلاً، تقرأ ربه بيت في سفي بأن اليمرأة هي بتي نصبت الرحق بالبرد، هي سي تعديه، و بنس لعكس العكس المدادة المن العكس المعادة المناه العكس العكس المادة المن العلية المناه العكس العكس المادة المناه العلية العكس العلية المناه العلية العكس العلية المناه العلية العلية المناه العلية العكس العلية المناه العلية العلي

في هد الإصراء بيحول كل ما هو ساحل إلى دوء فالماده ساحية في بدرجة بالله عداء ودوء في باوحه (مثل العلم لأحصر)، أما لماده ساحية في بدرجة بالله فهي دوء فقط (مثل الحلية (fenagret)) في حس أن المادة الساحية في بدرجة أو علا سيرًا وبالدي، بعمل علما القليدي على معلجة البرد بما هو ساحل مثل النصر و يتوم و لأصف câpre و "رأس الحالوب" (محموعة من سوايل) وأكنه معربية بدعي السمسحل" بالصبط ويوكد أحد العثانيل مستحويل أن "اليور" السفيسي) عليه إلماد وبعالج بم هو ساحل لأنه أنصا أحد تمظهرات البرد

#### ٢ \_ حقل الفساد

تحسن حمل مساد و تعسق tdebasche على كل سعوكات تحسيه المراه و تلاسونة (شاده) فهو حمل بشمق تعلاقات تحسيه لحره سل ترجق و لمرأه ، أو تعلاقه بلل تعامله تحسيه وربونها و كما يعني أنصاً مما سنت حبيبة معله مثل إبدال بمرأه من للبر أو تعلاقه أحبيبة تمثيبة بين رحيل وفي كل لأجوال بعني عبيد تحبيباته بسئة للى تعصي حبماً بي لاصابة وربى بمرض هذه تحبيباته تسئه بسوده فكره عدرة لأخلاقيه وفكره توسيح وهنا تصبح دور بسبب (تحرثومه أو تقروس) شاوياً حداً لأن عبيد مُمْرض عادية ويدائه ويدائه إلى تمرض كمن في تعلاقه تحبيبه عادية ويدائه ويدائه إلى تمرض كمن في تعلاقه تحبيبه عادية ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه ويدائه المناهدة ويدها كثير من أفوال منحوثين في هدا لانجاه

- ه "نشده به تحشن خارج روح≬(طالب، حشفره)
- . الإنسان بدي نفست لايد أن نصاب عرض \_د فيت من مرض، سيصيبه مرض حره (دخر)
- السنة الملحوثين، تحين علياد لأحساب أمر ص مثل السنة (فاه) السنة الملحوثين، تحين الحسالية الأشرعة الى الحسي الواحية والى تعدد الشرق، الحسيس والحلط تنهم وطبعاء لمن العمل الحسي هو العليم وثبي على المساد في تعدد الأشرعي فهو العلي الشارح ولحاه الحسيد والحلط بين شركة الحسيس والواسخ والحجود والمحدرات في هد الإطاء دهلت فواده في حلمه الى فث الأرباط بين الحسيل والسيداء في في الاستداري من المحدرات الواسل المحدرات المحددات المده بيني أو ثلاثه، تعقب الرحم، ينظور المرض وأنصاب بالسندا في بنوارة في بنوارة في المده المده المده المده المده المده المده المده المده المدارات الالمست في بنوارة الهاسيدا في النوارة في المدارات الالمست في الوارة الهاستيان في المدارات الالمست في الموارد الالمست في النوارة المدارات الالمست في النوارة الم

أما ممارسات حسبه تشده و فيحق أولاً في تغير الأوضاع position ثبي رئيات عمراً من سعر و في سوط الحس بما سي تحسل بشكل شده وقوق أو حسا مثلاً أو حس يكون برحل بحب عمراً به الا يجرح عمي كمله كبرة ويسحون عملي لدي ينفي في تحها المستنبي بي قبيح الفلاح) وتصرح بكشرون أن سمراً بصاب بأحد الأمر صير برهرية أيد وصلت بعلف أو أست من ديرها فيساب تمراة في شرحها مرض في حداد به حسب عامله حسبه وهو فعل مُمْرض كما العشرا ديث أحد بقلاحين في منطقه طبحة الفي تشرح حراء من 10 سينمبر كنه منكرونات من تردف بي تعصرا لكسر مشن سرحاص المعنى أن تكون الإساب حاملاً وحشاء حيوانا بكي ينح عمرة من شرحها الله المستنبر من المناكرونات و برحل ينعت هنائه بالمحماقة المنافية مناكرونات و برحل ينعت هنائه بالمحماقة المنافية المنافية

Jama Bellakhila" Medeume traditionnelle e loxicitogie oursi sahariennes intribution à etude de la pharmacopei maroi une Edicions leclanques norti africaines Rabas 1978 p. 85

بعبروس الرائع سحائر بالنفسط، حيفره) وهو موقف بشاطره لكثير من بمنحوش كن ما هو مثير بلاسه هو لأعلقاد بأن بمقعود به وجاه سلطات بالسيد قمل جهه الممعول به شبه سمره من حيث هو مفعول به ومن جهة شبه أفهو لا يشبه المرأة لأنه لا يحيض، أي لا سلطيع لطهير حسمه بقصل لحيض (كما بقعل مرأة في صاهد لاعتقاد) وبالذي سيختفظ بمقعود به بالمنكروت دخل حسده، والسيشر المبكروت في تعمود فقري بدي سلهناه للا تعمود أن هذا لاعتقاد للحظير يمدد بشكل لاشعوري الممحيد للأشعوري، لأبوي، بقاعل في تعلاقه سوطيه، دالا يعتبر فاعل شاد لأبه لا يحود سمودج الإبلاحية، ديث بمحدد لمحودي للهوية برحائية أحير بالهياد من عدر لعلاقه للحقة بين فرأيس لمدا في الإصابات محرد لها شدود وقلياد

### ٣ ـ حقل العدوى (القرب الجسدي)

مقصود العدوى لإصابة لمرض ملمون حسياً من دول لصال حسي، وهي مفارقه في لمطور الصي وفعلاً، باستاء السيد (اللك للقل عبر الله أيضاً)، كل لأمر ص الملقولة حسباً للطلب وقوع علاقة حسية لكي للتقر من شخص لاحر، ولا لل سملت أمر صا ملقولة حسباً لكن لمطلق لصبي لتفافي للمعربي لتفليدي للحل من مطالاتها عبر للحسلي أمراً ممكناً في لأمر صالملقولة حسباً، وهو ما يصبر عدم روح وقد في هده للسملة المنظور في لتفافه للمعربية عبر لعالمة وفي هذا الموقف للمعربة عدوى، أي للفال للمرض من شخص لاحر في هذا الموقف للمودم لعدوى، أي للفال للمولم من شخص لاحر للمنافذة الموقف المعادة المودم لعدوى، أي للفال الموقف أو مرض للسالة للمودم المودم الأمر في حالات الطاعول peste أو مرض للسالة tuberculose

في هد لإصر، كد لمنحوثون أكثر من مره أن لحمّام لعمومي لتفسدي و سمر حيض ماكن ستفن فيها المرض للرد" من دور حدوث نصال حسي فالشخص لمصاب يبرك الرده أو حرثوماته وفيروسانه في لمكان لذي يستعمن، و التالي للوحب على كن مستعمل للفس لمكان أن تعسيه و ينظمه فين السعمانه، تحدد للإصابة بأمراض للحسن و يرتفع حظر الإصابة حصوصاً في لحمامات لتي

ستعملها وحال و سناه باللوب فقي هذه لحمامات لمجلطه من دول حلاطاء للقر لأمر ص لل للحسين من دول وقوع لصال حسي لأن للميكرونات للقي في للحمام لعدادي عاملها ولشكل أدقء للقسم حقل لعدادي لي للمهين، لمصالاتمان عبر لأفرز بالحسانة، ولمطالاتها عبر استعمال حوائح لمصاب المثل للملائس أو فرشاه لأسال )

أما فيما بنعلو بالمنظ شايي، فإن سنعمار حوالح بمصاب بقود إلى لأصابه في هذا لأط ، ليم لأشاره في كأس و لمنعقه لتي يستعملها لمصاب بأسلال ويعلم فدريه المفلة مماشه شدره الأثر ويعلم ها المنطق أنا ملالس لمصاب الموالي المعلم معدله، مشها مثل ملالس المصاب اللوالو الوالمقمل و عوصاب لفليها لمكل بالنفو المعلم المثل مثل مثل مثل مثل مثل المثل هذا في أنا مثل هذه المصاب المدورات للدوالدة، وهو الشيء لذي سنوكاه الاسك دراسات كمله إحصائله المصاب للدوالدة، وهو الشيء لذي سنوكاه الاسك دراسات كمله إحصائله

### ٤ \_ حقل اللامرئي

برنط بمنحنان بثقافي نفيت في بن لأمراض بمنفونه حبيب والل يسجر والعيل، كما عفل مثلاً في حاله لعجر الحبسي، أو ما يسمى "التُقاف" في بداراجة لمعربه هنا بنح تعصل بنساء الى بعض لتفسات " استجربه" (مش " لموكان" وهو وضع "أشباء في الأكل، والحراب باي تكنه ففيه أو "كركو " الأحجار الذي يتحظم الرحل بدون وعي) من أحل إصابة الرحل بالذا، والمقصود هنا بالمرد العجر

تحسي وهما يحدر لإسا ه إلى سريط عاشم بين ما هو نفسي (يعجر) وما هو فيرنفي (شرد، بسلان) ومن حانب حراء أقر تنعص أنا مرض بنيا، نفسه يمكن أنا يسخ عن أنعين

إن هذه لأنماط تسجرت غير حسبه، كنها لا يستجود كنا على حفل الأمرشي ديث أن لأمرض المنفولة حسبا يمكن أن تنفو عن طرق لعلاقات لحسبه بين بحل و لشراء وهو عتقاد لا نمبر المقافة المعربة وحدها، وإنما بحبرق كن المحال الإسلامي وهكداء الحس تجامع حن ما مرأة، لا يد من أن نفل لها مرضة إن كان عريضاة فود كان أحل تسبب في تكم وضيم وإعاقات الشراء لا شيء من سببه في لأمرض المنفولة حسبا بنشر

كن لاعبيه من بمستحوس برى أنه لا علاقه بنجي بالبرد كمرض قبريهي، وأن يحل أو يستجر بنسبار في قفدات إعلام بحسبه وفي يعجر يحسبي هو يسري قل لارتباط بين لأمرض لمنفوله حسب وبين الإمرائي على بيه ما دو يصور للني في لأمرض لمنفوله حسباً هنا تير فرضته عقاب، أي دلك بنصور للني في لأمرض المنفوله حسباً عقاباً سنفه لله على "مركني هو حش" ولا تستقص هذه لأطروحة مع لانتقابه لحسبه بين للني المحتب بين للني المحتب المنافق المحتب المحتب المنافق المحتب المحت

#### خاتمة

من حلال مسعر ص لحقور الأربعة لتي تحلط بين الأسنات وأنماط الانتقالة، شين أنا حقق لترد بسمح نفك الأرثباط بين الأمر ص تستقوله حسباً وبين تحسن، ويعني دنك يمكانه شرئة " براني " أو " برانية المن نهمة برنا اقتعص الأمر ص نفيق محتمع إلى دراجة أنه يصطر الإحقائها، والإقصائها، وهذا ما يحدث نقصل طربة

برد في بمحسم معربي يتفسين إلى سرد كسب يمكن المحتمع من بقي لانتفائية حسبة عندها بحد مصبحة في ديث أما حقل المساد، فهو يحفل أوجه لمي يربط حيماً بين لأمر ص بمعونة حسب وبين بحسر ؛ و بفسد حسبية سئة، لا شرعة أو وشادة وهو تحفو لذي بسلعمته المحتمع عصد لحفاظ على لأخلاق وعصد يقط وهميش بعض لفئت لاحتماعه " يحصرة" مثل العمال و تمثيين الحسبين على عكس حفل المساد، نقوم حفل لعدوى على بمط لثقال عبر حسبي بلأمر ص لمعولة حسب أمر صلاقاً بهذه الحقول الثلاثة، نقوم حقل معدية من دول حاحة إلى نصال حسبي حلاقاً بهذه الحقول الثلاثة، نقوم حقل المعدية من دول حاحة إلى نصال حسبي حلاقاً بهذه الحقول الثلاثة، نقوم حقل الأمراض و من عالم سفني الأمراض و من عالم عليه بنفي المناسة عمودية تحفل الإسان صحبة إصابات الأي من عالم سفني العدالي و من عالم عنوي ( أما ، وهي سببة وطف الانتفالية تحسبة واشمية والأسماء عرفي معيد العدالية عليه المعلة ال

و حد تقصد لنفسر و سرير، أو يؤعب س هذه تحقول ويركب فيما سها، كل ديك مرعاه تنفسنجه، أي حسب الوضع الاحتماعي عمرد المصدب السه، حسب مرعاه منفسه و حياء مهسه ) بالساء عقافي الأمر ص المنفولة حسباً في لمعرب تعلم على عمل عملي بالأساس، على عفل بهدف إلى صبط بنوارل الحلماعي عصل الأعلم أو صبي متعدد المصادر و المراجع

# البناء الثقافي للأمراض الهنقولة جنسياً في الهغرب \_ الإبدميولوجيا العفوية \_

في لأصل، كالم لإساملولوجيا epidemiologie لهنم بالأولية epidemie فقط كلها أصبحت للوم دلك هاع من للصالبين للرس طهو ولكرابة وللمط للث وتصور لأمراص لتي تصلب مجموعة من لأفرد المعليل حرالحلب لإلاملولوجياء لوصفيه منها على وجه المحصوص، على المساؤلات للالله ما هي عنال لاجتماعية لتي بمرض أكثر من هي لفتات لي تصالب أكثر من عيرها لمرض ما كنف للسل ولحس عاموض ما كنف للسل ولحس والمهنة ومكال لإقامة الأ

وفي بمعرب، عدد مديرته لإيدمنونوجا ومحاله لامراض سانعه و...ة صححه أن عدد لإصابات بالأمراض بمنفوله حسد بنغ ۸۵۶٬۳۷۳ حاله بهایه سنه ۲۰۰۶ و با حالات الإصابة بمراض سبید بنعت ۱۹۹۰ حاله من ۱۹۸۱ یی ۳۱ د امارس ۲۰۰۵ وفی سنه ۲۰۰۳، به نشخیص ۹۹ رضانه حدیده باسته المقابل ۳۹ سنه ۲۰۰۳) و پینغ عدد بمصابین فی ۲۰۰۱ ما باهر ۲۳۰۰ حالة، أه عدد حاملی عمروس فلم وج ما بین عشرین و ثلاثین عناحاء

وتنورع حالات سند في ٢٠٠٥ بالشكو ساي

. حسب بحس ٥٥ في نمائه من برخان مقاس ٤٢ في نمائه من بساء بر د و٢٩ مننه، ٣٤ في نمانه فر من ١٥ سنه، ٢٥ في نمانه نبر وح سنهم ما بر د و٢٩ مننه، ٣٤ في نمانه ما بين ٣٠ و٣٩ سنه، ١٩ في نمائه ما بين ٤٠ سنه و٤٩ مننة، و١١ في نمائه ٥٠ مننه فما فوق

\_ حسب يحديه يعانسه ٢٨ في المدية عراساء ٣٢ في أنسائه متروحون و٣٠ في لمانه مصفون

ـ حسب مک لاقامه ۸۴ في جائه في توسط لحصوي، ۱۲ في جاله في توسط تفروي، ٤ في لمائة وسطهم عمر معروف

. حسب سمعد لاسعال ٧٦ في المائه من خلال علاقات حسبة عبرية homosexuelles في سمائه من خلال علاقات حسبية مثنه heterosexueles في سمائه من خلال علاقات حسبية مثنه من خلال في المائه من خلال خلق المحدرات، ٤ في المائه من خلال بنقال المدروس من لأم إلى بحس أو لعلما ١٠ في المائه من خلال نفل المائه من خلال من بحده في المائه من خلال من بحده في المائه من خلال منح طر متعدده، وفي ٥ في المائه من لحلال بنا بنا بنا بنا بحديد بمط الانتقال عبدهم

ما يشر لاسده هو آل هذه المعطات عبر معروفه بدي سبكا وفي أوساط شدت بالتحصوص، عبد أنها مشورة في مدير متعددة، متخصصه وصحفه فأكبر عموى بعدد المصاليل بالسند لا للحاور المائة حاله وبالللى فول المعارلة يقوّمون وضع وبائي يحاص بالأمراض للمفولة حسباً وبالسند لشكر تعلقي يقوّمون وضع وبائي يحاص بالأمراض للمفولة حسباً وبالسند لشكر تعلقي بوضف بكثير من لأفكر المسقة والسملة stereotypes ومن للحيان المد للمتراج عشار هذه للناء لمفاقي يتورع بلك الأمراض للالملوثو حيد عقوله، أو عادما لا تحلو من حصاء ومن للعاكسات لللله على لوقاله وقد للع لأمر باللعص إلى وحود لللله في المعرب لا نشيء سوى أنهم أنه للصادفو في شلكاتهم للاكاتفية وفي للوقية وفي اللكاتهم للها للمدوثوجا المفوية سمات السله للي عليا السيد صرفاً من تحال والوهم للإلا بمنوثوجا العقوية سمات السله للي عليا المهي الحلافة، وي ها المرأة، وكراهة للأحالات

### إبديميولوجيا أخلاقية

وبط لإسمولوحا عقویه س لامرض بمقونه حسباً و سنا وبس استوید بلاحلاقی آولاً، ثبه نقاب حساعه الااحلاقی آولاً، فهمشه مش العاملات حسبات و بمثنس ومستعملي المحدرات ثاباً فهي بندأ باعند فاعلي بحسات الروحية من أهم باقلي بموض بني شريك ووحي ودنك من حلال إدحالهم مناه محتبطة، وحرائم إلى قضاء الأسوه وبعنس أن حيانة بروح نتكر أكثر من حيانة

لأمرض عنفوله حسباً

كن كرهبه بمرأه تنجبي بشكن دق عبد عبارها ردا بصبعها بقول فر سور هريبه Hertier في هذا الصدد السمي عبراة إلى مقوله البرد لأنها بقفد دمها بشكن مسطم ثباء الحلص، لبث لكائه المورية اليال فقدان أبام هو فقدان مبدأ تجراره الي مند فقدان دم الحلص، المربط بالقمر، ديث الحسد البارد أنصاء إلى عدم صبع الحرارة عقوياً، كن ديث يكفي لكي سمي المرأة لي مقوله البرد الله و المرأة برد من حيث الها ثقب أنصاء أي فرح مفسوح على العالم الحدارجي، على الطبيعة، وبالصبط على الرباح المبوثة midsmes ألعد من ديث، أكدانا بعض المنحوثات أن النواراً (السفيس) لا بصبت إلا الساء وحاء هذا التكد من دول بيرس، وهو ما يعلي أن المحامق على المرأة ألما وسجعن كرية تحا عبيتها في المنطق الأنوي لابدي النظامي على المرأة ألصاً وللحعن منها كانا مسيد)

ورعم أن سنه سناء بمصادت باسد في بكثير من سنه برجان حصوصاً في بديه بتشار بوده في بمعرب (٨ في بمائه فقط من بمصابس)، فيا الإدرالا شعبي يقو بأن سناء كثر إصابه من برجان في هذا بصدد، بحكي عاملة حسبه قائمة العدم بمشي بمرأه بمصابه باسند ، فإن بدم و هنج بسيلات من فرجها وقد سمعت به بم حرق ٣٣ مرأه في بدر بيضاء، كنهن مصابات باسند ، وقد تعرفت على سناء مصابات باسند ، لا بنيش من هذا لإقرار أن إصابة لسناء تعرفت على سناء مصابات باسند ، لا بنيش من هذا لإقرار أن إصابة لسناء بالأمر صن بمنفوية حسياً (غير سند)، لأوسع في صفوفهن حسب لإحصاء تبارسمية بقسها، أسقط شكو لاشعوري على حية سيد، وهو شيء حطئ طعاً برسمية بقسها، أسقط شكو لاشعوري على حية سيد، وهو شيء حطئ طعاً كل سنة برجان بمصابين باسند أكثر ولا يقف هذا لإسفاط " بمبروحتي" عدد في سيد باساء"، من فول سيد برجان بحصابي بوصف بعقوي لأغراض استد برجان " لا بنعدي دول سيد برجان، بحيث أن بوصف بعقوي لأغراض استد برجان " لا بنعدي دكر فقدات بشعر و بوران

أم عدره مى مصق دامعالات محسات فللله فحسب إلى عدمه محسه معلى أله أله فحسب بها محله يعلم معلى ألم معلى ألم معلى المرائل محلها في فرح معامله محسه محوّل فرحه لى معلى علم فيتاح محرائهم أله وها بالرث أهرج كوعاء فاد على لاحتفاظ مده طويله داملي معلد مصادر ستح عن هذا مصور بالمحالات محلك محلك محلك مده في المرائل عن المرائل عرضه محفل الإكثر عرضه محفل المحكم راماح والمراه عمل عدم والمرائد في الموقد داله الأكثر حطراً على الراؤد

ويحدر لإشاره هما يلى لارتباط بس بالأحلاق و بمدينه بحيث أن أمنحوش عسرو أن يحصريان أكثر عرضه بالإصابة لأنهم بعيروب بشركاء يحسيس دوما يهم أكثر فساد الأما بقروبون فأكثر حجلاً و سنفر . أن بالمصر إلى العدم وجود للحالث في ساديه ويلى ربعاج لرفاية لاحتماعية وحير بصاب فروي مرض مقول حسنا، فيله يصاب به في تمدينة، مكال تمنع، شم بلقيه إلى سادية ويرن للعصر أن سكان لأحياء تقديمة في بمدن أكثر عرضه بالأمراض بالمصر إلى هساد للمحراري)

### إبدميولوجيا كارهة للمرأة

تنهم عبراً بأنها مصدر الامراص المنقولة حسياً لأنها برد وحاملة بردا سن فقط الأنها للسلط عليه مصار الرحن الله لكن لكونها أكثر عرصة عبرد وها لا الدامن لإشارة إلى ربط بدي أقامة المنحولون الله الرداو للادية فقي المحاد القروي، يمثني الناس حقاه ومن دول سراوس (تحد الحدد)، كما أن الحاجات المسعية بعضى في نهواء طبق أما بنساء لفرويات فلحمال أكثر، مما يؤدن إلى هشاشة برحمة في صفوفهان، ونصعل حملهان في ي مكان، على فارعة العريق أحداث ولا تعسين بانتصام ومن ثم فهن معرضات للبرد أكثر من غيرها، ومحلف

Françoise Heritier Auge. Mascum Femmin, Paris, Ed. Odue Jacob., 196, pp. 83-84

### إبدميولوجيا كارهة للأجنبي

«إن سسد أبي إلى بمعرب من لما تعلم والنشر فيه سسب أسباحه والمها حرين لمعاينه البرد هذا هوال عبد لكثير من لمنحوش ومن حلاله، بري أن مقولة " لأحسى الانصصر على سوح بل تصبه أنصا بمعاربة عاصير بالحاج وعلى هما مفوله لأحسى أمرين أولهما أناكل للسان يسفق استمر الهن مكان إلى مكان معرض أكثر من غيره للإصابة بالأمواص المنفولة حسباً فالتراجات وادف عدم لاستفرار الحسني، أي مصاحعه شرك، عابرين، عبر معروفس، وبالنابي خصرين تابيهما أنا لاحر هو الشرافي دائه وسامه إنه تحجيم بجامي كن الأمراضر ونافيها حث برحل إصافه إلى المعالمة القاطس العجازج، تحيل "الأحسي" الى لاورونس والأفاقة سنود خنوب لصنحره واستعوديين فكن من صاحع هؤلاء امر نسباء و برخان) عرّض هسه تحصر الأصابة بداء فقدات المناعة المكسس فسعودي كالأوروبي منفسح الأحلاق في نظر معظم المحوثين، أما الإفراعي لأسود فوسيح، وبالذي فهيم المسؤولون على إصابه المعاله مائث الدء ويعتقد تعص تمتحوثير أنا بساء الأورونات بأس إلى بمعرب ويتعمدت إصابه شباب معاربه، وهي نظريقة بني تسمح بهن بنفو الحواشم والفيروسات إلى بعير ومن ثم للحلص ملها لشكل لهائي، من دول للحوء إلى علاج معين و هم الأحليار على لمعارية لصفيهم غرباً ومستميل، مما تجعور من تجروب تصييبه حروا، مستمرة عبى مستوى تصحه والديموعراف ويدفق عاميه حسيبة في تمسألة حيل روي أبا البيث لأحسه لمصاله مسيد كالالإمكانها أنا نقيل ذبك الشاب يو كالب صاحعته أكثر من مره اولا يتحصر هذا مصور تصعوف لأمبين والأمات، بر تنحق لمتعلمين أيضا فهذه طائبه حامعته في تسوستولوجنا لا تتردد في لاعتراف ألها منتعب عن نفشي عشمها بعد عودية من للحبك معللة دلك بأنا "كل من يعشن في للحارج ورد به مصالت بالسلاء ومن الأدبة لتي تقدمها لمتحوثوناه للقوية فروحه المصدر الأحسي للسبة في لمعرسة، كون سبب منتشراً بالمحصوص في المداب السناحية مثل طبحة ومراكش وأعادير وقاس وهنا بحدر الإشارة إلى أنا لمعطيات لرسمه في لموضوع نصع بدار أسيضاء في قمه المدن الأكثر إصابة، والأ تعشر فاسي من بمدب لأكثر إصابة

### الإبدميولوحيا الرسمية، بناء ثقافي أيضا؟

حسب تفدير ما منحوثين، فإن بسبه لإصابة في أوروبا على من بسبه لإصابه في المعرب وحسب هذه الإندمبو وحال العقوية دئما في أوروبا، طبب السبد كن الدساء بما في دلك الدس المعاديين الدين لهم حاه عاداء، حلافاً لما نقع في المعرب حدث الا بُصاب فيه دانسيد السوى القدات اللاشرعية والشاذه

بكن لمقاربة بنن المعرب وأورونا متعييرة حسب إحدى لصبيات، لطاأ ستقويم نودئي غير لموضوعي في لمعرب تقول هذه علسة "إن الإحصاء ب في أوروب بها صدفته أما في بمعرب، فاعباه دوله فقيرة، هذيا فص في إمكانيات تشخص، ثم هند أيضاً سنجالة فوال كل شيء بالنظر إلى صبعة الدولة» بدول شبك، بعصد عصيبه هذا سلام بدوله لذي على لإدراء للمعربية من لأعبر ف رسمی غیر الأحصاء ت ارسمه و خود حساسه غیر شرعیه علی نصاف و سع وبالإصافة إلى فيه ويسائل الشجيص وإلى عدم تصريح عصاع الحاص بكل الحالات بمشخصه، سعى لأشاره إلى رفض بشخيص وعدم لإهدام عليه بشكل بلهائي وعفوي من صرف حبكان (وهو ما سوف بعود الله يتقصيل أكبر عبد معاجه إشكاله يوفيه) من خلال لقويم لرسمي لذي نفيل من نسبة الإصابة، يسعى لمعرب أنص إلى تحفظ على صواء سند الأمن حسباً، وهي تصوره بني تُسؤَّفه كقيبه سساحه عصسه دهمار كوردث على أن حالات الإصابة استداأو حمر القيروس أكثر بكثر منه عنيه "مديريه لإندميونوجيا ومحاربه لأمرض" له عبرج " لمنظمة تعالمته تنصحه " أنا تصراب تنابح الإحصاءات توطيلة بأربعه من أحل وصواباتي لقبيلم موضوعي للوصلع ثوبالني ويسرني هدا لأقبراح على ثعالب بعربي بأكمله النظر إلى عدم صدفه إحظاء له في الموضوع فإعلان المصابح المحتصة عن نسبة إصابه صعبقه لا شجاور ۱٫۱ في الماله بشكل خطر في جا دانه ويافع الشطاء الحسيين إلى عدم لأحتر إا بما فيه تكفاته

#### خاتمة

بحس 'لاحر'، كمصدر المرض والشرة الى الحسوب أنصاء والى القرد بالتحصوص في هذا الأصاء صرح تعص المتحوثير أن الأصبي لسبد هو الفرد في

## الوقاية من الأمراض الهنقولة جنسياً

في لمعرب، هو تعتر المصاب سلوكة أنحسني أثناء المرضى أسقور حسباً؟ هن يستمر في نشاطه الحسني كعادية؟ في معظم البحالات، يستمست المرتص ويتوقف عن كل شاط حسى، وديث ما بن حدوث الأغراض و حفائها فحسب منحوثين بدين سنق بهم أن أصنبو بمرض من هذ بوع، شكل لاستمناك تحسي أثاء لمرض أمر تدبهيا بقرض هيله للقائلًا مرجع ديك أنا يعض بنك لأمر ص نسبت مهابات حاده وللحياث الأماً كبيره في تجهار الساسلي، مما يجعل من يحيماع شيداً عسيراً بن مستحيلاً وهذا مر ينصبي على برحال والساء معا بالإصافة إلى عامل الأنبر، بمنبع لتعص عن علاقات بيحسية أثناء بمرض حرصاً على عدم لقل المرض إلى الأخريل وهذا أشار التعض إلى تعدر الاستمساك في الإطار روحي رغم وعي يحطو إعداء طوف لأجوانها الصدد نتساء المنحوثوب كف بمكر بيروحة لمصابة أن يمتع عن وجها؟ كف يمكن بها أن هبير له إصابتها (وأد يعترف له ينجد تها)؟ وبدل يركبر السؤاد على المرأة أد جيانتها "أعظم" وأد لاستمساد من طرفها كثر تعدراً، فمن المفروض فيها أن ستحبب روحها كنما دعاها إلى تقرش وهذا لمنظوا المشترشانين تنساء واراحار للجعق مي ترواح صبحلة برشه، وفي دنگ بناسي أن ٿرو جه المصابة هي أنصا صبحته إحل جر اعلي كل حال، تؤدي هذه لأعشار بالأمرأة إلى إحفاء المصدر المحسي للمرص لقصل نطوله البرد (ب أمكن أو يني السسلام رعبة بروح، حفاظ على سنمر الحاه لروحية و وقع أنا مند الاستمساط ليحسني أثباء المراض أمر مفيون في أومناط السكار للمعربين والسأكد من تطلق للمبدأ واحترامه بالجماية للصلحة للعمومية البلجأ لعصل مهيي عصحه بي حبر لا بمكن أن ينجح بلا مع الأميين منها ما فانته عامله حسبه في سعسس (منصقه حسفره) ﴿ وَ يَ عَمَانِجَ إِنَّا مَارِسَتَ يَحْسَنُ أَنَّاءَ مُرْضِبُ فَسَ تستقيدي من يدو ۽ يدي نتاوينه، يريون هو يدي سيستقيد منه ٩

أم كا الافل إلى فلنات أمر كات صاحعي فرده فأصلي السلاء أثم نفله بعد دلك إلى الأحدال ودهب ملحوثون حرون إلى أن الأنتقار من نفرد إلى الإسلام من خلال علاقات حسله ثم ولا في إفريقا حبوب لصحور ، و حسب أحد الملحوثين ، حدثنا فضه شلهه بهد اللمقد من الانتقال في قالين حث روى له ما لتي الاصفاد حلى على فالين من الشارع، عصل سلاله عاجرة ودهب لهن إلى فيلله كليره وكان له فرد بشكل معه حدا فئة المصاحعة، وأخير الأخرى على مصاحعة عرد حبث كليها حلى الاتهراب وقصى لفرد للله في مصاحعة عده في لمصاحء أخيرت لفئاه الأولى لشرطه لما حصل، نظر ألكون عليه التي صاحعها لمود لم لعد لقوى على للحراج دلك كثيره وعلم لعد للحالية الله أمام إلى له لؤشر الى حصولة حبيب لا سلك الشحن ليرجن ومالك اللها الله أمام إلى له لؤشر الى حصولة حبيب لا سلك المام الولية وله لؤشر الى حصولة حبيب للكانية ولا عالم المام الولية وله ولا يه لغمل المام المناه المام المناه المام المناه المام المناه المام المناه المناه المام المناه المناء المناه المن

روح نفسه لا نصمن لإخلاص، وبالذي لا يمكن أنداً بناك من إخلاص بشريك و علماد دلك المندأ كوسيلة وقائله

أمام حصور هذه " لمعاف " المعددة بدي معظم المنحوش، يعدر لنا لنساؤك عن مدى للحول للمعرفة للصربة للأوقاية، وإن كالب مشوشها التي وعلى ب يحظو الله في سنوك حسبي عفلاني مصنف للعبير حرب إلى أي حد تتجور المعرفة إلى سنوت وقائي؟ هن قود إلى سنعمال بعشاء يو في أم إلى بعيير سنوب لحسني ( إحلاص أو مساح)؟ تسمح هذه لأسبه بنصيف سيوكب في "١لاث حاب متمايره تحيل **الأولى** لي عباب مردوح، وهو عباب وعي بالمحظر وعباب بوهاية عبى مستوى سبوك، أما الثامية فنشمل بسبوكات بحبسته غير بمحملة رعم نوعي بالمحطواء وترجع الثالثة إلى وعي بالمحصر بترجم فعيداً لقصيل ستوكات محمله ملائمه ونقوم هد التصليف على تُنقاس بني لمعرفه و وعيء اي بن مستوى نظري صرف ومستوى عملي عصفي فالوعي تحصر فتروس داء فقت المناعة لمكسب (الإندر) بشبراني تحوب لمعرفه للصرية للحله إلى واقع معاش وإلى سنولد يومي واحملمي ومن " لأدنه" عمني نهوة نفعمه س جعرفه و نوعي، وس وعي و سنوك، ما قاله إحلى لعاملات لحسبات من أن لقس من ربائها لسلعملون لعشاء لواقي رعم معرفتهم للحظر اغيرواس ومن بين رياشها أطراعتيا داب كفاءات عنمته عالمها ومنهم أطناء، لا نهمهم سوى منعه في نظر هؤلاء " نديس"، لا تحدث لإصابه (بالفيروس) إلا للاحرين. لكن معظم الحالات بني سعدم في صفوفها الوعي بالخطر تنمير بخصو أفك مسفة خطيرة من بمسقاب بلاعقلانية أنا بعلاقات بحبسبة س لمعاربة تجنو مراحصر الإسار وأن الإنسار يحمنه الأحانب (ونو كانوا معربيين وبعل أحظر فكره مسفة بنك بني بناهب إلى أن لمفعول به (في بعلاقة المثنية) معرُّص وحده بحصر ﴿ صنَّه بالإيدر وقد حكى بنا لكثير من نشب أنهم يطئون يرجان الأحانب، من يبعث مستقرة أو من يسوح، وهيه منتقود من أنهيه غير معرَّضين لأي خطر عم عدم سنعمانهم للعشاء أو في ويبه الاحتباط عليهم عندما نقبرح برحق لأحسي بالكوناهو توطئ لمولح في هذه لحالة، نطلب مله لشات المعربي أنا بضع عشاءً و فياً و صبح هناأت الربط بين المفعوسة (الحسسة) في تعلاقه المثللة واخطر الإنشراما هو في لهاية المطاف سوى شكل من أشكاب السموا

و کل ماد نصدد وقالة من لابد با دلك المرض الذي للسب له أعراض على عجهار الساسيين والدي تعرف مراحية كموال طولية يتملع أشاءها المصاب طليحة حده من دون با نمنعه دنگ من نفل عبروس ای شرکانه الحسیس ۹ تصدده ، فتراخ لمنحوثوب وسائل والمساسد وفائله نتاله الأحسار كاشف عل حمل المتروسيء حجر كل حاملي غيروس وللجلهم من الجناه العامة، الإخلاص، للجلب العاملات تحسبات، سنعمال لعشاء يو في، فحص تعامله تحسبه عصبت بريوب من أحق سأكد من حيوه من الأمراض، العلاقات الحبيسة القموية (فهي بدع من دوانا حطر)، لاستمسات تحسني تکني فين بروح، لروح بمنکر ( د سمحت لمروف به)، تحماط على عشاء يلكره (فهو و في في نظر الكثير إعبد خصاً ديث) أما مساءته الشريث بتحسين للحديد عن حياله للحبسية الماصلة فلا بألى لها ذكر اصعاً، لا بدا من تکمیم هده سمعطیات بنوفوف علی مدی بیشا کن وسیله آو نفیله ومدی ترابط مما سبها وتكر ربيها بمؤشرات فيصادنه واحتماعيه معيله الكن هبائه شبه إحماع عنى عتدر عشاء وفي فصل نفسه وعني عتدر تحسب بدملات بحسب أحسس وسيه فاستعمال عشاء يو في يُنصح له عبد محانظه تعاملات الحسيات، إلا أن عدم ميحاطه هؤلاء عاملات بعشر أفضي من هنا يستبيح لإنسان بمعربي عادي له بمكل عام سنعمار العشاء يو في عبد منجاطة ساء أحربات لا تعميل في الجمو تحسي وفي ديئ إقامه بريط ئي بين عامله عجسته والأمراص بمقوله حست من جهه، وقت ، . ط حطير بس بث لأمر ص و بن عبر أنعاملات بحسبات في هد لإطاره بنصح منحوثون احتبار شربث يحسني وبعشرون لأحب أيحسن من أحسن عليات وهنا بمنوب إلى عليا الأحالب خصر إلى على صبحه بمعاربه، "ويو كانو غرب" ومن ثم، بعني " لانتفاء " رفض كي بشركء عصيبين لأحالب، وهو کما بری نفاء مسطی دو محاصر و صحه ما لإحلاص و لاقصا علی شربت حسى وحدا فوسيته مشكور فيها لأبها بحص الأساس بعلاقات للحسيلة عبر بروحته ديث أن هند بنوع من بعلاقات يُعسر غير أحلاقي بشكين عام ولا يمكن أن ستصر من فاعسه للأحلافير أساساً سموك أحلاقه إن لأحلافه لا برات مقيده بالماييء وما دامت العلاقة للحبسية غير الراواحية علاقة غير شرعته دستاء فهي "د نصاوره" عبر أحلافيه ولا إمكال بالإحلاص فيها لكن للعص بدهب بي أنا

تحقير بمشي ممعول به وفيه وهو بتحقير لاحتماعي سائد في بمحتمع بمعربي الأنوي الدي برق أنه من تصبغي أن يصاب بمشي مقعول به وحده فيروس لإندر لأنه مان رحوبه الممروضة عليه تصلافاً من ذكوره طبعته أردها بله به) للاحداث برحوبه من حلال لمفعولية للحسية لمشته حياله تحدود لله ولسوحت بالدي عقال يتحلند في لإصابة تقاروس لإندر وهو ما لا يخصل لمشي سمولا عامل لانه لا سكر للمودج برحوله لإبلاجية لرعم إنده لمعصله من منصور هد منطق) صحبح أن القفة لإسلامي يحرم لمثني عاعل أصاً (ولقلم عليه لحدا) منظل كل للتمين لاحتماعي لمنظن لمثني لقاعل لوظف هنا لاشعوراً وشكل حقيراً من أحل لإفرار العلمي بأن سنوكه بيس معرضاً لحظو الإصابة القبروس لابدر

يى حال هد كله العلى حلى المشف عن حمل فيروس الإسر فعلاً عير عموي للم لصلح بعد من لله ها لله من المالية الي في حاله المعلول في على عبروس في المهروس في المه

ب سبب دبت كثيره و مسوعه على أسها كول مركر مشخص حمدي و حمده و محافظ على لسربه عبر معروفه بدى سبكال بمعربيين و حمى عبد معرفه موقعها و فيها بصق في تعالما تعيده على مفر سبكن من أجل تحاول هذه تعقده بحدول وراره أصحه و تحمعيات تمليحصصه في محاربة لأبد تنظيم حملات دورية على شكر مركر بشخص منفية بكن لاسباب تقافيه و تنفسه أيضاً تبعد دوراً مهما في عدم نحوء بسكال أبي حبار بشخص فالأشخاص بدل سالم تحرقو بدوت و نمو بع تعتدول بهم في مأمل من الإصديم، جاهبين أنهم معرضول بلاصابة في إصار شرعي من طرف بروح أو بروجه مثلاً وقعلاً ، بحداً با تكثير من بساء المشروحات بحدالات بنفيروس أصيل من طرف بروح بدي بصاب في إصراعية عبر محمية أي من جراء عدم منعمانه بنعشاء بو في عبد المعل

لجسي وبالدي فإن لافراد الدين لهم سلوث حلسي مستقسم بعتقدون أرا لفيروس لا نصب الا لأشخاص "المنجرفين و هاسدين" وهاك أيضاً إلاه لامعرفه مقصوده، بمعنی آن نفرد لا برید آن بعرف هی هو خامل انفیروس، وهو با بؤخر بدحون في مرحبه أوعي يحمل هروس إن كنشاف حصور فتروس لإبدر في للحسم للسن محرد كنشاف وصع صلحي (أو مرضي) حديد؛ فهو، أكثر من دلك، تحظه نفيت حدة الإساب أساً على عقب، خصوصاً في مجتمع بيد عقيل بعد للحسبانية غير الرواحية المعاشه والمثلبه على واحه للحصوص، وفي ملحمع للم يستوعب بغدانماط بنفان هيروش بشكل ملائم وصبحيح الأبرات بمجتمع بمعربي محتمعاً يعبش بعقبية حماعونة commanautaire بمعنى أنا نفرد بعبش بحث تظره لاحرين، وبموت بها في هذا بمجتمع، لا محان بسرية وللحملمية، لا محال بنجسة الحاصية الأامحال بنفرد اكن ما تبعيق بالفرد يتعبق بحماعته، وبعائبيه أولاً فالوصيم لذي تطانا جامو الفيروس أو المرتصل بالإيدر تصاب أسرته وعائبته وحماعنه وبنعكس عليها سنبأ إبا الفرد الذي بعيش مع الفنزوسء بالإصافة إلى كونة كائناً معاناً (في نظر أقابة) بمجرد تو حية سهير، بيم در كة أيصا ككائل لأأحلافي لا شرف له وبالنالبي تكائل بهفد لأسره و عائله والحماعة شرفها، من هنا نسبين أنا لإسار نمهر ليصامل لاني sondar te mecanique لممثر للحماعة ويجعله يترعرع خفاصأ على صوره للحماعة انسلب فلروس لإيمارا بصكي بحماعة بالفود بمصاب وتسكو إلله وتسرأ منه دعساره خرق فيمها ومس كرمنها في صار هد المنطق لحماعون، بشكر الإقدام على حسار للشحيص فعلا للحوم حوله وحول صاحبه شكوث للعص للصراعي سيعته وعلاوہ علی دلث، عص فعلاً دا سربه علم موثوق بها کل هد بسل ال بأحس لاحساء عبد تشعور بنعص لأغرض، ما هو إلا أحيل سموت لاحتماعي وربح بنوفي صده، إن سم تكل بالحاعل جهل بام بالإندر وسأتماط للقالة

و بشر في لأخير إلى با حسار بشخيص لا بدكر باعساره وسنبه ليجلب لاحريل لإصابه نفيروس لإيد ولحماسهم منه منا يؤشر على دبك وقوح حالات عدوى مفضوده، بمعنى با حامو عيروس ينعمد لمما سة تحسبه من دون وضع بعشاء لوفائي، بتقاماً من لاحرين، وعفالاً بهم العشاء (و في) أمما نصفي شرعبه "صبه" على معتقد سجري بقف في واجه عملية تعلاقه الحسنة وفي واحم علمسها بشكر عام

وفي ثيجاد حماني من نوح حراء تقارب للعصل بين العشاء الواقي والين تعافه للغريف لوطيله فبالسلة لهؤلاء، إذ كانت تعافه للغريف للجمي القرد عن حملات لاعتقال موسينه بعشو ئده، فإن بعشاء أو في تحميه من خينو ينه لإصابه بقيروس لإندا و داکانت تنصفه توصيه تعجمي من عثمانا طرفي ومرجبي، فإن تعشاء نو في تحمي من عنفان خصر، عنفار الإبنار الذي لا رجعه منه أو بس هذه المفالة أن بعشاء يوفي أصبح صرورا كما هو الشأل بالنسلة للطاقة للعربف وطلية فالتصافية صداواته في النجاة التومية المغراني، وهو الشيء تقسه للتحفاظ على العجدة في طل حدة ومنه مجهوفه بخطر الأمراض المنقولة حسب، المنقشية أكثر فأكثر الس أحل دلث، يضع العصل كمله معلله من أنعوا ب وقائلة في حفائلهم للحسم وافي مسار بهم تحسد تعلاقه حسيه "صاربه" ومعبوم أن نسدة مكان منفل نصبح سجماع بالنظر إلى فيه (أو علاء الأمكية تحاصه بالحسينية غير الشوعية واصلح با بعشاء وافي عدا عبد ثمدفعس عنه يسيحه تطليعيه والمنطفية معرفيهم يخطر لإيدر فهو دبهم صامل لأوجد نصحه تحسيده عودته عني وجه تحصوص رغية وحود هذه المواقف أبواعية لتي تدفع عن حسبانية محمية، ورغيم حث وراه صحه على سلعمان عشاء وفي، كالب شرطة الأدب، في بدله سنعسات من هرا أماضي العلمر الأفراد المحرد يوفرهم على عشاء واق رد كال دلك لغيير فراله داله على ممارسه لشاط حيسي غير شراعي، لغالي باليخصوص واقد لم تجاو اهما السبوك بعد للسبو الذي حصل بين مجتلف القطاعات الحكومية، ودنت نقصل بشاط الجمعيات المسخصصة في صحابه داء فقدار المناعة المكسب ورعم يجهود عي نفوم بها سجهات يحكومنه المتخلصة، فإل العاسة العظمي من لمعاربه يرفضون سنعمان بعشاء أوافيء إما للجهل واطلقته الحمائلة وسمط اللقال لأمرض و سيانه عيسه. أو تصورته لاحتماعية سينية، و معادب تحيينه غبر بعقلابية بسائده

بدیه، لایدهن لافر ایا کشر من بمعاید، فروید منهم عنی لاحض الا یعرفون نعشاء او فی مامره ۱۱۷ استعمله، نماد نصبیح؟»، «اجهر نماد نصبیح»،

## ثقافة اجتماعية ضد الغشاء الواقي

سن بدر ساس مى بحراها في حقق لأمر ص أمقوله حسباً أن بدهنه أمعربه تقرر بين بعشاء بوقي و بحسانية عبر بروحته أبي بنظر إليها معاله على بها حسبانية لأخلافيه، وسحه وحطيره على صحم لقرر و أمحتمع ومن شم يرث بعشاء بوقي كن هنو استنه لمحيظه بالحسانية " سيئة"، أي بنت بحسانية تي يقترض بالعشاء بوقي أن بحملها من حظر لأمر ص

صعاء لأ يمكن هوال إلى مهاومة بعشاء او في من طرف التفاقة المعربية مهاومة علمة وكنية الإدهائية من يدينا به إيجابيات تقوم على معتقدات متأصلة في الاشعور المعربي من لأمثلة على دلك ما دهب إلله حد المنحوثين من آل بعشاء الواقي بمكن الرحن من الأحتفاظ للمنية في العشاء وهو ما يقوت القرضة على إمكالية الوصف دلك المنى في أعمال سنجرية من طرف شريكته فالمني رمز بقوة الرحن و يحصونها الكنة أنصا السائل الذي تسعمته المرأة في السنجر للبين من إرادة الرحن و منعلائية من هنا يلين أل بعشاء الواقي الأيقف عند حماية الرحن من الأمراض المنقولة حسباً ومن الألوة اللا اليه فلحساء الن نقلة أيضاً من العراض الأفعال سنجرية لقفية فحولته أو تجعله خاصعاً الإ الده فحسباء الن نقلة فيراح العصل مهني الطبحة لوظيف هنا المعتقد من أحل قاح الرحال باستعمال فيراح العصل مهني الطبحة لوظيف هنا المعتقد من أحل قاح الرحال باستعمال

Abdessamad Dia my

Les MS, au Marou Constitution sociale es comportement herapeurique avec 1. Mai hart Raba Missistère de la Sante I il versite de Washington, LSAID (imprimerie Temarat 997-220 pages

La prise en charge educa, ve des pavens. MNI dan so vans publique. Union Europeonne, 199%

Jeunesse Sida et signi Casablasica. Edu f. 200k. 279 pages

<sup>«</sup>HIV AIDS and The Public Health Sector in Morocco» Global Fleveropmen, Λείωστε, Medais for Research on Developmen, 2005, September 2005, Η p.

أطفاي للعجولة وللعلوب له الوالكثيرون لا تعرفون وصفية لحمائله من الأمراص المنقولة حسيا فنصر المعتفل لراميح للصيلة الأسرف ربيط العشاء أوافي منع للحمل وسصمه أكثر من أساطه بالحمالة من لأمرض في هد الإطار، صرح طلب في لصيخه لعمومية في حلفره أنه يعطي لعشاه لوافي كالاة ملع للحمواء وأبا ساس الدرأ ما تطلبونه من أحل توفيه من الأمواصي وفي هذه تحالة أنصاء شمارد كه رد کا سبت لأن منع بحمر لا براء مفهوماً سبتاً ہی جدما ولان سعمان عشاء بعني إعاده أنظر في تأنيث مهمه منع للحمل، ويعني صرورة إسهام الراحل فنها وهنا بعثر تكثير من برجان بمعاربه عن متعاصهم بصدد هذه المسألة إدارونا أنا منع يحمل شيء بخص بساء وحدهن بتعيير حراء أعنت يرمح بنظيم الأسره دورأ حاسماً، على مدى ثلاثه عفود، في يربط س تعشاء أبو في وبس منع يحمل، تشيء لدي أعج يرحل المعربي ونايا من حقه في منعه حبسته غير مشروصة وعير مقيدة بي حالت هد ا ترابط سي بعشاء الوافي ومنع يحمل با ذكر المنحوثون لكثير من سنسات عشاء يو في تجعيهم لا يستعملونه على رأمن سنساب تمدكو ه تفسص منعة برحن وعسص صلابه لانتصاب وقويه وهو تشيء سني جعو يكشر من لرحان لؤكاون أن عشاء لوقي للملغ لفعل لحلسي من أن يكون كاملاً وناما و بصبيح هذا مولدة بعيدته من سفي فائلة ١٠ بقول ك رحل ماد تصبيح بقرح إدائم

" سيسه " شبه في لعشاء بو في كمن في إعاقته للقدف لكمن و تكبي المعلى أن لعشاء بو في لا يبرئ لمني يجرح ثنه فلا برحن بقرح كن ما علمه و لا لمرأه بربوي بشكن مرض ومحصب وبالدي، فإنا لاحتفاظ غير الأرادي بالمبي داخل حسم رحن بؤدي ألى لتفاح مولم للحصيش إنه منصور طبي الشعبي " يعتر عن نفسه لهذا بشكن، وهو منصور لا يراب للجنفظ لكن فوله في حص لحسن، دلك لحص لدي لا يُعتمن بالشهولة ألى يعلمن لها حفل لافتصاد مثلاً

أفرح قبه كل ميني؟" و يو قع أنا رفض عشاء و في نسب نفيضه سيره شيء لا

تحص برجان فقصاء والما يستجب على ستناء أنصا تحبث أكتاب راله نتب أنه الأ

أحد بحب لأعشبه وقبة

من " لمساوئ" لأخرى أن لعشاء لو في هش ويلمرق في كثير من لأحماء، ولهد التقاد للحص لأعشله لوفائله للمصلوعة في للمعرب وحدها، مما بؤشر على

عدم ثمة لمعربي في صباعه لصيدلالية لوصلة وحلى في حالة عدم يموق لعشاه لوقية فول المسحوثين أفرو أنه لا يمنع من تسريب للحرائية لي لديل أما للحصوص لأعشبة يوفيه للمسورة من لحالج فقد دهب للعص إلى أنهام دهولها للمسهنة الإبلاح باحبوء فيروس لإيدر وهو في نظر هولاء فعل مفصود مو حل إصابة أكبر عدد ممكن من للمعاربة باعسارها مستمين إلها حرب صلبية في صلعه أحرى حسب أصحاب هد ألوأي ومقاد هذا الترأي لإسلاموي أن لحماية للمسحدجة من لايد هي للحماية لإسلامية، في لاستمسائل للحسبي فتن لروح ولاحلاص أثناء الروح للعلم عن لاستمسائل للحسبي فتن لروح مستمين عن سعمان العشاء لو في من أحل ألبهم عن كل لشاط حسبي عير واحى فتي نظر كثير من لأسلاموس لعني لدعوة إلى سنعمان لعشاء و في شخوياً للحسابية غير الرواحية

علاوه على هشاشه، شكل أمل عشاء و في عائفاً رئستاً بحر لكثير من فاعين الحسن المحل المستارة وهم في علم المنطقة المالية على دفع أمل إصافي، مهما قل، أدبي فله من براس، سبب لهم أها أهالية على دفع أمل إصافي، مهما قل، شراء أعشله و في الحب شراء أعشله و في الحب صالح و فلاً الأمل أرحص علمه ١٠ در هم، ولصم للائه أعشلة فقط الهما عالي حدالة اللهم أرحص علمه ١٠ در هم، ولصم للائه أعشلة فقط الهما عالي حدالة اللهم أرحص على قلاء الأعشلة أو فيه يتصلب شئاً من ألوق حه الله والمن الأول من عدم الاستجاء فها شه حماح بين يتصلب شئاً من ألوق حه الله والله على المحلوم والله على ألله المحلوم والله على ألله المحلوم والله على المحلوم والله على مشر العشاء و في يقر على أله الله على المحلوم والله المحلوم والله المحلوم أل مثل هذا الأعبر عن فرصه الإعلام عن فحواله، كله وأله الاستمد أمام لعار لذي تحده لعلاقه الحسلة مع العاملة الحسلة إله عار الذي تحديد لعلاقة الحسلة مع العاملة الحسلة إله عار الذي تحديد لعلاقة الحسلة مع العاملة العسلة المحلكة المحلكة المحلكة المحلكة العلمية المحلكة العلية المحلكة العلمية المحلكة العلية المحلكة المحلكة العلية العلية المحلكة المحلكة المحلكة المحلكة المحلكة المحلكة العلية العلية المحلكة المحلكة العلية العاملة المحلكة العلية العلية العلية العاملة العلية العلية العلية العلية العلية المحلكة المحلكة العلية العلية العلية العلية العلية العلية العالمية العلية العلية العلية العالمية العلية العلية

من جهه أخرى، يقود ستعمال عشاء يو في إلى رزع بشك بين الشربكين في بروح couple، بشرعى وغير بشرعي فافتراب عشاء بالبعاء ينجعن من ستعماله من فير الروح غير البعائي أمراً صعباً لأن قبراح سنعماله في هذا الإطار بطرح

استه على حسبه بمفرح والمفرح عنه هوا فته في قاس "بعرفت على ممرض بعمل في مستفى بعساني صاحعته مرة وقررب الألا ه مره الله لأله عوه بكيمات حرحتي ولأله سبعمر عشاء وقدا حوفاً من لأمرض كما قاب شم طلب مني شهاده شبت أن حسمى سببه قراب أن أقضع علاقتي به وطبعا، بكون لأمر أكثر تعمد في حالة لروح شرعي إذ يكون صب سبعمان بعشاء بو في سببا في علاق أو لنطبيق، و عنى لأفن في ارح شك

ادراً ما يكوب لشاط للحسي غير الرواحي في للمحلمة المعربي بشاطاً حواً ومسؤولاً، لمعنى له يلم لحب يكر هات طرفته أو للبالية (كما هو الشأل في للعمل للحسي)، وكثيراً ما يقع في طروف غير ملائمه لا تتماشى و لهم وقائي إن ملاك عشاء لواقي في للحصة للمناسنة لقوم غلى للحفيظ، وغلى حد دلى من للطلب لحدة لحسلية كن معظم للمحوثين ضرحوا الراساط لحلسي بحصل شكن غير منظر ففي حلفوه مثلاً، أفر بائع حمول أن الراعبة لفع لشكن مفاحي وأن لالساب كوب فافداً لعقيم، في حاله سكو، ولا لفكر مصفاً في العشاء الواقي الوقي ولا يقدم موطف في نعص الأحداث، ولا الي يشم موطف في نعص الأحداث، ولا الي يشم المدينة الواقي الله المنعدة عن نعشاء الواقي الألماني يشم المدينة عن نعشاء الواقي الاستعداء عن نعشاء الواقي الألماني يشم

ومي حالات أحرى لا بتوفر شاب يلا على عشاء و حد ستعمل خره لأولى ثم يعاود شاب عجماح مرات متعدده من دول عشاء وهو عي تمام لوعي أنه بعرض لهسه لنحصر الإصابة وهو بعده عير عقلالي يعبر عن عدم للحكم بالداب وعن لحميل طروف للحارجية مسؤولة كل ما يقع للفرد كن دلك عصلي إلى فرح من للامالاه و لإهمال المقصود حيث لعظى الأولوبة للمتعم على حساب لحوف وحلث لعلم عدم ستعمال لعشاء الوافي دليلا على شجاعة و لفجولة في هد للساق، يرفض لعص العشاء الوافي لالدر ويستهلكون حلم من دول وقاية، ومن دول حوف من المرض أو الموب ولعاش هذه للحسالية لشكل هوسي لأنها ميدا ليستي شاب (لعاض بالحصوص) و قعم للومي لمراها يصلح العسل أدة الإثناب الوجود على إثنات المحولة، وأده الانتخار طبيء لللحص من حدة الا هدف منها والا معنى ها

بالنسبة لمعاملات لحسبات، تعترف أعليتهن أنهن عاجرت على فرص

ستعمان عشاء نوفي نفول ممرضة في تنعساس الهناء حس بعطي عاملة عجسته عشاء يني يروب، فريه لا يعود للصر إسها وللصرف ا، إما لأنه عهم لها مصابة أو لأنه لا تحت ممارسه تحسن من خلال عشاء المعني ديك أن ليرام تعامية للحسلة لهذا لشرط لعلى خطر فقدات الربواء أي فقدات مصدا عبش وبالدلي نقصن لعامله تحسية تجاهل مرضها أو حلمان إصابتها، وتقصق أنصاً بجاهق مرص ربود أو حيمان إصابته إنه تتحيين عصروري كمصير راق ولا تتوفف عامله عجسته عن تشاطها (بالمعنى الاقتصادي هذا) إلا إذ تفاقمت جالها تصحيه وأصبح تشاطها بنحسني مر مستحيلا والأخطر من ديث أنا يكثير من يعاملات تحسيات تعنفدنا بأن تعشاء أوافي تحدم الربوب الأساس لأبها يعشرن أنفسهن مئت أصلا الفسي مالك، حمله قاسله رديها كثير من تعاملات لحسيات، و هني تُنهن فقلب كل رعبه احسبه). وكل عبه في تحده إن إده لربوب سيده وسائده، وما على تعامله يحسنه إلا لامتثال بلول إحدى بدملات الفي هيدق، تم يكن باستصاعبي رفض أي ربون او كانا من تمنعت حداث أرضي كل ربونا وان رضي كن صباتهم لحسبه . فمنهم من بريد إلدني من عين ومنهم من بريد إلياني من بدس منهم من يزيد المعدد ومنهم من يزيد للحماع واقف او هداك من بقصيل أنا أمص ذكره وهناك من تحبيني على ذكره من ديري كلب أندوب تكبحون و محمر ب قو کل وقع حی أنمكن من النكلف مع كو طلب او طبعاً، لا مكاله هنا بتعشاء أو في ولا إمكان مساومه ازيون للحصوصة الا بها السادة الدكورية المصفة، سياده سنع أقضى درحانها وأفساها في تعلاقه النعاشة أمن داوس هذه علاقه أنها بس أن إمكنات لأحلماء والوقابة تتصاءن كلما كالت بعلاقه بس بشريكس غير متكافئة، غير متواربة، وغير منصمة

من سامح عدم شورا في معلاقة سعائلة ظهور برعة سيسلامية بدى عدمية محسية، معنى أن معاملة تفقد كل إلا قد وتقشع بأن لا قدرة بها على سحكتم فيما بقع بها وفي حالها بوجة عام فهي بؤمل بأن فوى حارجته، فوفية عسة أو حلماعية فاهرة، هي محددة مسارها وتمصيرها وقد أظهرت بدر سات أن هد موقف بوجودي لا بساعد أبد على علماد سيوث وفائي فالقرد هنا بسي بمطاً من سير مفادد أن كل ما يقع هو من عبد لله و يو فع أن عاملة بحسبة لحد مصبحتها في

لدين "فصائي" (بالمعنى للمعنولي) لأن لديد من هذا للوح بحلص لإسباب من سا مسؤولله عن أفعاله إله بدين مربح بريل لشعوا بالديث ويوطّف كللاح صدالله لاحلماعي أيضا و تحصر في لأمر أن للدين لقصائي للحوّل بمرض إلى فصاء إلهي الا مقر منه مهما حلمي لاسباب ومهما "شهر" على عدم لأصابه في هدا الساق، قال حد نشال من مدينه طبحه الدائر لا لله أن بصلب مرض ما قول المرض سلصلت، سوء وضعت عشاء أم لم ضعه إلى علي قلط من المال بحملاء العد كل ما هديثالا

## الوقاية أو الاجتماد المغلق

سهب شریحه کنیره من بشباب بمعربی ینی یک مفهوم بحوم عاجر سوم وحده عن کنیج برعبه بحسبه فیل بروح یکیه وفی بوقت دایه شباب بیشت بالإسلام و بحس فیل لروح بالإسلام و بحس فیل لروح بالام و بحس فیل لروح بحصوصاً و آب بیشاط بحسبی فیل بروح معرص کثر فأکثر بخطر الأمر ص بسفونة حسداً

في هذا سندق، نقول شاب مسلم من مدينة أولوجب يهويدية العلى عقهاء ألى يقبرجو حبولاً على نشبات اللس لمعدو الشباب أن سلمست وهدت لإسلام أكثر تفهما وأكثر لايدر الله وفي المعرب، بود بعض عدال الأن بكول لإسلام أكثر تفهما وأكثر للحصر وأن يعطي بحق للممارسة للحيس من دول معافلة دلكا، حصوصاً وأل معظم نشبات لمسلم عاجر عن بروح ألموم بالمصر لي بمدد حقية أثبر بنه ولا ينظم معظم نشبات لمسلم عدره على المقه و يسكن بد عبر أحد الشباب بال العلى لإسلام أن يسمح بنشبات غير المدوح بنشاط حيلي محمي ودلك نقصل المداح بالسعمال عشاء الوقي الأ

كف يمكن إدا الإسلام أن تساهم في حماية شدات من الأمراض المنفولة؟ كيف بمكن له أن تساهم في أوقاية الحديثة منها؟ كيف بمكن له أن الحاور المحريم طراً الى عدم و فعلية الراهمة؟ إلى أي حداثمكن له أن بسدت الشرعية على سبعمات تعشاء أو في في العلاقات الحسنية عبر الرواحية لقصد حمالة الصحة المردية و تعمومية؟ هو من حدود الاحتهاد في هذه المسألة؟ أم أن الاحتهاد هنا معنق شكن لهائي؟

بالسبه للعص شبان للمنحوثين، لكمن لحن لإسلامي في لعودة إلى أو ح المنعة لأن مفصده هو حفظ عرج ولأن المرأة فله أواجه لعقد بفيرج هؤلاء بحاور لهي الجليفة عمر عن أواح المنعة من أجن حن المشكلة التحسية في أوساط

لشات فهن لمكن معاودة للطرفي "المحربية للسيءًا لروح لمنعه؟ من الصروري وصع عداه ' للحرالم السيء الله مردوحتين لأناروح للملعة لشكل حدى 'عرائب شريعة "، ودنك حسب نعسر الكثير من عقهاء تستيين أنفسهم، مثل أبي نكر س تعربي فالملغة شرّعت باية مدينة هي ١١٥٠ مسملعيم به منهل فالوهل أحو هر فرنصه من بيّه» أما لأنه الويدين هم هروجهم جافصون إلا عني أروجهم أو ما ملكت أيما لهم فرنهم غير متومس ، فرنها به مكنه سابقه يمكن عبيارها تُستحب بالأيه للمدلية المشار إليها علاء من جهه أجرى، بين هناك علق على باللح ومكان بحريم لمنعة من طرف برسود، و لكن بشهد أن تمنعة كانت سارته من عهد رسول لله إلى مسطف خلافه عمر بن يحصب بدي بهي علها بقوب الإمام بشافعي بهد عدد الا أعدم شيئه في لإسلام أحل ثم خرّم، ثم أحل ثم حرّم عبر ممعما وحتى يو فيرضيد أن يدس تقطعي على يحريهم وح تملعه فائم لا بس فيه بدي أهن لسنة أوهو سيء لذي ينفيه تفقيه صابح لوردني الأفون دلك لأنصع لنوم من لأحد من شبعه ناعسارها مدهما إسلامياً برى في روح المبعه خلأ ممكنا لأرمه لئساب بحسبه برهمه، أي حلاً مر د حل لإسلام نفسه صحيح أن حو . و ح لمتعه مرسط بطروف استثاثية حاصة، لكن بنك نظروف بحلمع الموم في عدم بوفر تشروط بمادية سكاح بديم وفي نتهاء تعمل نابرق تحسني رما منكب تنمس) من هذا المنصلو العقلامي و نشرعي في ال واحداء إلمكن المفكير في تحسن رواح بهتعه كلحل إسلامي. و و كان خلاً مؤفقاً "لبس في سي روح بمتعه وسينه للحلب ر لل كما قال الإمام علي الولا أن عمر بهي عن أنمنعه ما ربي إلا شقي الوحديهي أن إيبحار المنعه تعني إينجار استعمال تعشاء ألوافي، أي تحمايه من الأمواص مقوله حسب فهد تروح حل وسعد، لا تكاح ولا سفاح، يوفق بس عدرة لحسسة والعجر لاقتصادي للممارس وضع شبات ليوم في لعالم لإسلامي

ويفترح حرول بروح عرفي و مفصود به يه م عقد من دول بوشو، وفي بعص يحالات من دول يشهار ومن دول سكن منسرت وبمكن عتبار لروح بعرفي حلاً دبياً لنصبام بحسني بديج عن سهاء برق بحسني وعن سبحه بروح لأسدت فتصاديه وعن بحريم برد وبحربم يعلاقات بحسنة عبر بروحة يه يلى حد ما بدي سبي بروح بمنعة عبد بشعة يلا أنه روح يُعقد على وجه لدوم

حلاف روح بمنعه طاهراً، يستوفي نزوج بعرفي كن شروط بنكاح بسي تصحيح، به أن أو يوبه بمنعه فنه بالإصافة إلى عدم برعبة في لإنحاب ممبرات تقرّبه من روح بمنعة ويسم بروح بعرفي بين بشباب في حفلات سرية بحساً تعصب لاباء، أو في لأوساط بطلابية لإسلاموية

ويرى حروب أن يعوم باحبهاد سنح علاقات حسيه قس روح بس صرورياً وأن على لاتحاه بعليق باحبهاد سنح علاقات حسيه قس روحة محمله المباح دعاه هد لاتحاه بعليق بعمل لكن لاب المحرمة للحسائية قس لروحه عبر الممبرات عجرمة للحسائية قس لروحة عبر الممبرات عبر السلمسائة والمقه والسكن، لا بدا من ياحة بشاط حسي محمي بقول شاب مسلم من فرسد الإد مارس شاب بحسر قس لروح، فإن هذا حرام وعلمه على لأقل أن بسلعمل عشاة وقيا لكي لا يركم شريا ويا هذا حرام وعلمه على يأفل أن بسلعمل عشاة وقيا لكي لا يركم شريا ويا هذا مهمدس معماري إسلاموي من قاس في للمس لالحادة فيقول الألحل لأصلى هو الاسلمسائا، لكن وبالنظر إلى السحاء مراعة دلك الحراب عبار طروف حاه شاب اليوم، لعدو العشاء لواقي حلا مؤقلاً، في للهار حن مشاكل الأمنة والمقر والمصادة أي في للعار مكين شناب من لروح الله في علم هؤلاء حل استشائي في طروف استشائه

ما هو موقف الإسلامويين و عفهاء من مطلب الشباب المسلم في حماية الشاطهم للحسني من خطر الأمراض المتفولة حسياً؟

في حريه ة الصحوة، بدهب عبد برز قي بمروري أن بي أن لإبدر هو عقاب بأه صد برنا وبالذي لا با من مطالم بنسات بالعودة إلى لإسلام، و بس محاربه لإبدا لقصل عشاء بو في كما تفعن ورزاه الصحة و تجمعيات بالعة بها إن ماعوه

وقة سقد واح بمنعة من طرف ميات حال الدين المحمة السعودية بحث عبول الأواح المنعد حدير ساب المقورة، حرام ساب حال الدين المنعمة الدير ١٩٩١ والحبرة منفقوا الرابور من حرام عجرة عقدة سرعي سعاء الكاراتية فعيل عبه يواول الاهدفة المبرعي هو المبعد وايس تاغيل بحراء وينصحوا الله كدواء والس كطعام، الي فقف عبد الحاجة ولمارس تعفير الساء المبعد المقديات من عمر الاحتماد المحريم أمنعه، الإالى المباء الله صداعيم

٤٢ عبد أا و لم وري ١٩٥ ويني بانتي كانت هي الناءة الصحوة عبد ١٥٧ شبير لمو ١٩٩٦

لشاب إلى سيعمال بعشاء وفي تعني، في هو الموادي، دعوله إلى للعجشاء والمملكر الله بعشاء لو في هو الفل علوى والا والفسادة الا لد من للكير ها بأن المؤسسات الحكومية في المعرب الا تقوال فقط الشباب لوجوب استعمال عشاء لو في، لا هي تعير الشباب لين الإسلمسات من جهه ولين الإحلاص أو العشاء والي عن جهة حرى (في حاله الإقارة على ممارسات حسلة) ويؤ حد لمروي مؤسسات على أنها الا يقول لعبر حمد المعروي العلاقات العلمسة عير الرواجية محرمة شرعا هي من صلاحته والي الصحة أن عول إلى للحساسة فين الرواجية حرام؟ أسبب هذه مسائم تقلمه من المنصاص والم أحرى أو للحص فالعاب المروس الإلام، المستحصة؟ أسن على والم الصحة السال للحلول المعلمة الإحلام، العشاء القيما للحص معلم الاستمساط، الإحلام، العشاء القيما للحص معلم الاستمساط، الإحلام، العشاء القيما للحص معلم المعلم المعلم

أما هههاه علي سلحوسهم في هذه لمسأله ، فأول رد فعل عقوي عليهم كال عدم فيول مسأله حمالة للشاط فيل لروحي من الأمراض في للسلم إليهم المسألة معلومة من أصبها لأل للحساسة فيل الروحية مجرمة شرعاً بالأصل من حل دلك ، دهب رئيس جامعة عروبيل في فاس إلى أنا صب الشباب عبر مقبول ولا يمكن أن نصب الشباب عبر مقبول ولا يمكن أن نصب من الاحتهاد عقهي أن تحدم برنا ويحمله من معاصر سي تحيط له في نظره الا معار المعافلة إمكانه حمالة بالشجيل حسباً حارج برواح أو فيلة ولا محال لاحتهاد أمام المص وكم بالأحرى أمام نصوص للجرم الربا صواحة وقعها في فقعاً

رعم هد برد بمسلق عصاره، سابع عن عتبار وقع بقاً وربعاً وعن يرده عدم إدرات وقع (كما هو) ، سأب عمد كنيه شريعه عن مكال المستجاد بالفاعية الأصولية المهائلة بالا صرورات تبيح المحقورات الفقي في كن علاقة حسبه، وحصاصا في يعلاقات المعرضة أكثر من عبرها الحصر ديث الهيروس؟ كال دالعمة أكثر من عبرها الحصر ديث الهيروس؟ كال دالعمة أن المتعمل إلا يعد وقوح المحقور والا يمكن أنا يتحون إلى منداً عام نصياعة فيوا في يسمد السوكات اللغدية فلا بدا من وقوح المحظور أولاً ثم يحسل ما يوا في حوا السوئ الحراق بمحقور على سمن

لاستشاء نم يا عصروره تعني، عنى مبنوى بنث عاعده، صرورة تحسا بموت في هذه بحاله، وفيها وحدها، بحور شرب بحد بصروي من بحمر و أكل لحد عمروري من بحد بحرير أو بحد لمله (عصد بحب لموت) من هذا ببحثي بوضوح في نظر بعمد أن عدم إشاح بروه لحبسه شيء عبر ممين، وبات ي فهو بيس صروره ومحالها أن نبح لمحصورات الا يمكن، حسب أنه، أن يقول عقهاء بيس صروره ومحالها أن نبح لمحصورات الا يمكن، حسب أنه، أن يقول عقهاء بيسان ما يتي المن لم يستطع منكم لصدم أو الروح، فيقد علاقه حسيه في حدودها لمات عصرورية، وتتحمها لقصل العشاء الواقيا

أمام هذا يحواب فيرجد على عميد لقاعدة الأصوية لتي توصي احيد أفن المحظورين صراً وهذا كان حواب عميد سبيب أبضا يحبث أن سك عاعده بعلي سورها الأحبير بين سوب وأكن لحم ليحبريز أو تحم لملته بين الموت وشرب للحمر بكن سبيد بعميد للم يذكر إجازة لعص عقهاء ببعاء في حاله مرأة تعالي من لمفر و يجوع في هذه الحالم، أحد القفهاء عاء المرأة الأنه محظور أفن صراً من مولها وعد تذكيره له هذه الإناجة أحدا العمد أنه الا يمكن تطلاقاً من ديك لمثال استجراح في وب بنيج الله الكن من ه نقصد تحب للموت فلعاء لمرأة من الموت من معروح هذا هو لذي ما هو حكم الروار الذي تنقي من موت من مراة من الموت من حلال إعصائها أحراً مقال حدماتها للحسلة هن للماكن للمرأة من للموت من حلال إعصائها أحراً مقال حدماتها للحسلة هن للماكن وضع عشاء لو قي؟

عد هده تساؤلات المقلفة، بأى عفهاء بمستجوب أن مدارسه حسن بيست صروره وبيست محصور فن صرراً بحث حمايله فسياق لإندر لا بفرص أنا على بفقهاء أن يحمو المحسود على برواحله من حصر المراص ولا بمكن أناا الحسب بفقهاء، عول بأن الحسالية لمحمية (تقصر عشاء) أفل صرا من تحسالية عبر المحملة إن تحمية لإسلامية تكمن في تطرهه في المداومة على الصلاه وعلى تصام المقويين للمسن، والمصعفيل بدوقة الحسية ويعلى المنوم صوم المصاب والمقصود له هن عدم النظر إلى المساء، ومن أنه حث المرأة على وضع المحاب حتى نكف عن إذاة الملكة في قدوت الرجار من هذا لطرح، بنس كما والمحاب حتى نكف عن إذاة الملكة في قدوت الرجار من هذا لطرح، بنس كما والمراة موضوع عنه ولا راعبة بها فهن الرعبة الحساء والمراة موضوع عنه ولا راعبة بها فهن

يسعي أل يفهم أل صوم سطر حاص بالوحر وحدة على كل حار، وفي ياطر هد ممطق بالكوري، يشكل نصوم خلاً سطراً يحسب عمره بكات برنا يلى حس سمكن من روح، وهو ما يسعي أن يسهر عمله الأعساء في المحتمع ياسم المكافل لذي أوضى له الإسلام

في بهاية المصاف يتقي عقهاء مع الإسلاموس في قص موقف ورره صحه لدعي إلى ستعمل عشاء بوقي حماية العلاقات الحسبة غير بروحه من حصر الإصابة فارها في نظر المقية والإسلاموي على حد سوء هو تغيير محدمع ودفعه إلى حبراء شريعة، ولا كمن بدأ في تكييف الإسلام مع الحداثة بقصل العسف المصوص وقد أنهى المقهاء المستحوجات مداخلاتهم بالمذكر بأن مقاومة الإبدر بكن دوء أمر يعني أنه من عبد لله المعاقب مرتكبي عواحش وقد دهب العصهم الى قول الصرورة رحم الرابي كند وضعة الرواحي، المعلى أنهم أوضو الرحم الرابي غير المحصل أيضاً

سس هده المعطيات عبد به أن لإبد و بمشكبة بحسبه بدق شبات بسا سيس شرعين بناعوان عقله إلى لاحبهاد فالمفيه يرفض ممارسه لاحتهاد بحماية حسابية خرمها بله على عكس دبث، برى عقبه أن تحسابية فين بروحه ينبغى با بقس مرتبطة تحظر الأمراض بكي تتعد عنها نشبات، و تمسلمونا نصعه عامه فالمحل الإسلامي لا ينسهدف الإيبر، وربما تحسابية عبر بروحية، وهي شرا لأعظم وقد دهت أحد عربسين تمتحوئين، وهو من معتفي الإسلام، إلى تا هوضي تحسيه براهية ممر حسري إلى النظام الإنهي، وأن الإيبر فرصه بعوده به يا بالله الم

لا بد من غون با فقهاء فاس سركون بحس من حلال شائية بحلال و بحرم فقط أما اشائيات الأخرى مثل ثائلة بحسن للفعي و بحسن نصار، أو ثنائله بحسن سلم و تحسن تمريض، فعائله عن وعيهم وتحسنهم و تواقع أن ثنائله بحلال بحرم الا تستوعب كن على تحسنيه، والا بحنول بحسنية كما بعشها هاعل الحيماعي في لوقع، الآل وها ديث أن نقله لا يهلم تنجيين منظوره بي تحسنانه، فهمه الأور هو الامتثال تمعيار ما فوق تاريخي (حسب عنده) وحث باس على نفس الامتثال وهو ما تجعله يقف عنا إدراك تحسنيه فيل ارواحمه من المنتال وهو ما تجعله يقف عنا إدراك تحسنانية فيل الرواحمة من المن على نفس الامتثال وهو ما تجعله يقف عنا إدراك تحسنانية فيل الرواحمة من المنتال وهو ما تجعله يقف عنا إدراك تحسنانية فيل الرواحمة من المنتال وهو ما تجعله يقف عنا إدراك تحسنانية فيل الرواحمة من المنتال والمنافية المنافق المنتال والمنافق المنتال والمنافق المنافق المنافق المنتال والمنافق المنافق المنافق

حلال معوله عجر م، ويرفض إدركها نفضل مفوله تصروره، كمفهوم موسع وفي هذا تقفير المقفة من حبث هو إلا أنه بير شؤوب المحتمع المعير الأستمرات وتدورها، نص مقوله "تصروره" عبد لفقيه سيحبيه تعريفها لتقتيدي، يمعني أنا لصروره تعلى في لغوا لعفهاء المعاصرين أنصا صرورة احتباب لموات فقعاء عبر حدين بعش لاعتبار المكاسب العلملة التي واسعت مفهوم الصرورة نقصني للحواس لصحه إلى لاحاله إفاه بدني وعفتي ونفسي واحتماعيء والنس مجرد جنوا أيحسم من عموص و بعاهه ومن دون لارهاء إلى تنبي هذا بمنطق تحدثي، سدكر أن هفهاء تقدمي أناجو متحظور إندان أنعاء من أجل تحبث لموت فيماد الأعملي عقهاء المحدثون هذا لأثر وبفولون بإناحه السعمان العشاء لوافي من أحل تحلب موت، ويو في إصر علاقه حسية غير روحه الأدلث أن رصاء برعبه بحسبه أصبح ليوم صروره من أحل تحقيق نرفاه البدني والعقني والنفسي والاحتماعي تنفرد تعص تنظر عن وضعه يرو حي وعل يتجاهه لحسني للأوال شجاور لعربف إسلامي صلى مصروره وللصحة، لأن للشبث بدلك للعريف يوقع في موقف إسلاموي تجعل الإسلام تصفدم مع صرورات بارتجيته ال الأواب سحرارا لفقهاء لمعاصرين من وساطة لقدامي من أجن جلهاد حديد يراعي أيحديد في معونة لصروه

وصح أن ده تقدد بتي نمير فقهاء فاس بنع من موقع دفاعي بحدقو هم سبب هجمه الإسلامونة عليهم (وعلى بحدثة) ومن ثم وجاو الفسهم مصطريل لا بحاد موقف ترفض حماية بحساسة غير بروحة من خطر لإبدر فلا بمكن تهم طهور بمعهر بقية بمنور بدي بساير بصورات العصر محافة فقدال مصدقتهم أمام حماهر أمنه تتعمق أمينها يوماً بعد يوم شمال تقدد به فقهاء فاس بربط بالحصوص سعية عقبه بمعربي بشكو عام بنظام سناسي بعد بحويته إلى موصف عمومي و بأسالي بن بحرق عقبه بموضف على لاصهاد في بحاه حماية لحسابية غير بروحه إلا إذ صبب منه بنظام دلك فهل بدأ هذا لا تحده يبرع في بمعرب مع عدم بعض الحمويات بعدا أمراض لمهونة حسناً؟ هن بعني ذبك أول حقوة في إشراكهم في إشراكهم في بوفاية بمعاها بحداثي؟ أسن من بصروري بناه بتحديث نقفة في

هد بمد د في نكيف لائمه شبع رسالات سوية عز تحصا و صح أن معرفه رمام المسجد بطبيعه لأمر ص بمفوله حسب لسب كافيه ببته لإقاعه بالمشاركة في حماية لحسبية فيل روحة ومن بمؤكد على كن حاد أن مدري لإسلام بمومود بالاحتهاد بملائم و تصروا بي عبد يو حدهم في دوله عيمانية لا يستمد شرعته من لاسلام، أي في دوله تبرك بياس و عفهاء أحرا في أنماط بيدس

## ممنيه الصحة أو الوقاية العلمانية المعلَّقة

الدهب بعض مهلبي تصبحه من طاء وممرضين إلى عثدر المصابين بالأمراض لمنفوله حسباً مرضى عاديين، مثلهم مثل المرضى الأخرين ويمبل للعص الأخر إلى القول تصرورة المنبر هؤلاء المرضي ومعاملتهم معاملة حاصة، أشد فسوه فقي نصر نعص الأطباء، يستحق "المريض ليحسني" سوم و عسوه بقوب أحد الأصاء العبدم أصل إلى تخصه وفايه والتوصيات، أبين للمرتص ألي تست مرتاحاً ولا رِ صِباً عن سيوكه . فالإصابة يمثل هناه الأمراض من مسؤولة بمصالين بها، وبالندي لا لمد من إظهار شيء من أعلظه حلي لا يعبدو الفس للحصأ الكفي للوفو على مسلوي فكري أولى من أحل سجلت هذه الأمر ص الاولا يقف بعض الأصاء عبد معاشه تفلله ميجانده بن يؤسسون خطانهم الأخلافي على الإسلام، وعلى التحديث بسوي نفائق الأمل راي منكيه منكراً فللعبرة لبدة، فمن بيه تستطع فللسالة، همل لم تستطع فنقسه و دلك أصعف الإيمال» دلك أن الأمر ص المنفولة حسساً، بديجة عن سيوك حيسي عبر شرعي في نظر هؤلاء الأطباء، نشكل مبكراً بعطيهم يحق شرعاً في تحاور لحصاب عبي بنهني لمحص وفي لحوص في سيوك المريض وقي أخلافناته أويوي هؤلاء أنا للحظه لأستشاره فرضه لا تتلعي إهدارها لأنا نفسته بمريض هشه في بنك تنخطة ولأنا لمريض مستعد بلايضات ولفلق برساله بوقائيه، حصوصاً لإسلامويه

شكل عام، تأرجح بعيمات مهيني عصحة بحاصة باوقية بس بحامير معاد لابحة الأول قبرح تعير لسبوث لحبسي وتقلده بالروح وبالإحلاص بروحي على عشر أن محاربة لأمرض لمقولة حسباً بمر حلماً من حلال محاربة كل بعلاقات بحبسية عبر لشرعته، بلا ستثناء، فهي كنها حظره، ولا دعي للمير بين علاقة بعائله عالم وعلاقة عرامية دينه أو بين علاقة سوية وعلاقة عرامية دينة أو بين علاقة سوية وعلاقة عرامية دينة والين علاقة سوية وعلاقة عرامية دينة والين علاقة سوية وعلاقة عرامية دينة أو بين علاقة سوية وعلاقة عرامية دول عبار بشرعة

سبوك تحسي، بن من دون بنصر في كونه سوناً أو شاداً طبعاً، من حو كن مهي في تصحه أن يجدراً حد لاتحاهان كفاحة شخصته خاصه، بكن تمشكل يكمن في تحلط بن تقاعة تشخصية والساسة (تصحم) عمومته، وفي محاوية بنوسف سهما، خصوصاً وأن بنا سياسه لدعو في توقت داله إلى لاستمسك وإلى لإحلاص والى تعشاء وافي من دون أن الربط وسنيه من بين بنك توسائل تشريحه معينه من عامل أحسين المحسين العمير حرا بعني أن بنت توسائل موجهه إلى كن فاعل حسي دونما تميير، تعص بنعير عن صبعه توجهه تحسي أو شرعه ممارساته تحسية وقد أول تعص مهيني عصحه (المستحوس) لمثل شلالته توقيه شكل بدا حي تمعني أن تصح بثير أولاً في تحاه الاستمسات، أنه في تحاه لإحلاص وأخيراً في الحاه تسعمار العشاء وافي وهو ما يزيل شاقص، في تطر مهيني عصحة تتوفيقين والى تحاه الاحتماء وافي وهو ما يزيل شاقص، في تطر بالعشاء وافي و هو ما يزيل شاقص، في تطر بالعشاء وافي ، كما بين عماعة الشخصية والساسة بعمومية

فعلاً، أطهوب بمهالات بني أخرياها أن مهني لصحة بند أولاً بمحاولة سأثير على بمريض من أخر تعير سبوكه بحسني مستقبلاً وهنا بسبعمو بمهني أنه للحويف، بمعنى به يستعرض أمام بمريض كل بعوفت بني بمكن أن يحلفها لأموض منقولة حسباً من بن بنت بعوفت، به كر بعجر بحسنى (الرودة والحقيد لم يمكن بتطور بحو أموض عبر قائلة بعلاج مثل لإبد ثم بنتقل مهني لصحة إلى يوعظ و لا شاد باسم أحلاق فائمة على لإسلام بقول طبت في هد لصحة للصندد النفيات من بساء أن تحفل أنه دينا بحراه عبد فعل شر الصحهر بالامتداع عن برده بالرواح وبالإحلاض!

بعد للحولف و لوعظ بدني، للصلح مهدو الصحة السعمان بعشاء لو في لكن دراسة و الدالم المسلم الله المام المهرب الالعشاء و في للصلح له في للسعة في المطاع العمومي وعلى عكس هذه السيحة، بدعي أعدله المهلس أنهم بورعوب لعشاء لو في بالمحال على المرضى في فضاع الصحة العمومية وصرح بعض الأطناء بأنهم يتصحوب الشدال بحمل العشاء

صحیح أنا ورا فا نصحه تنصح من حلانا سرنامع لوصني بمحاربة الإند باستعمال عشاء و قي، وقد سطاعت في سبوات الأخيرة أنا بقوم بإشهار دلث عبر الإدعه واشفره لكنهالم بحرؤ قط عني مجاوبه إصفاء بشرعيه عني بعلاقات تحسيه غير الرواحية، وبالخصوص على علاقات لحسية غير للعائية لم تعرورة قط على عشار أيحق في تحسن من حقوق الإنسان الأساسية بعض سطر عن أوضع رو حي وغر شوخه تحسسي، وهي نعيم أن يوفانة يحقيقية بمر بالأغير ف بالمحق في الحسن ، وأنا الحسن الحرا والمسؤول هو الكفيل وحده بأنا للحمي لفيله من الحض لأمراص للغشر احريا يحاون والماطلحة التوفيق بين للجرسم لشرعي والقاولي للحساسة غير لرواحية وليل صروره حمايتها في هذا لإطاء للم توريع عشاء و في صفته أده نفيلة بالجعة من دوان أدبي فيناع مؤسساني نقيمه الأخلافية المدينة لأصلبه فاستناسة بصحبة تابعه وحاضعه لإسلام بدولة، وهو نسيء بدي يجعلها حجوله ومحتشمة أومن ثلم بعدو فضاع لصحه مجرد فطاع لقني عاجر ثماماً عن عيمية للحسن إن عبات بمناعة العيمانية في صفوف مهلبي أصعره وفي المؤسسة لشكر عام يمعكس سندًا على درجه ترويح واستعمال لعشاء نواقي هود كال مهلي صحه عبر مصنع بالأده وبعسرها شراً لا با منه، فكم بالأخرى بمربص و سنكان و منائي سدو وكأل بعشاء بو قي مفروض من فوق ومن حرح على مهيين، وعلى سكاب، وكلاهما غير مفسع به لكن لا أحد منهم قادر على محابة بنشار الأمواص ممقونة حسب عن طريق لحبوب لأحلافه أو والإسلامية أمام عدم يحاعة هذه محمول وأمام عدم و فعللها، تصطر مهني صحه في نهابه بمطاف إلى للصلح

Evaluation di PNES Evaluat HP I. 6-07, 997 (

استعمال العشاء وقي، لكن شكل للرحي يقول طلب الد صبحا لمريض المستعمال لأعشاء وقله، سلعتقد أنا شجعه على مجاهه عاهرات علم أولاً أن للصحة باحتمال علاقات عبر شرعبه، وبالروح وفي لأحبر، للصحة للعشاء لوفي الأحبر، للصحة للعشاء لوفي الأحبر، للصحة للعشاء لوفي الأحبر، المناه الوفي الأحبر، المناه الوفي الأحبر، المناه الوفي الأحباء المناه الوفي الأحباء المناه الوفي المناه المن

لا مفريد من سيحس توجه سمحافظ في صفوف مهيني لفيحه وعلى أسهم لأصاء فهم لا يتصورون تعير أحلاف للحسن غير للدير لإسلامي وها يصر عشاء أو في حسا أن أن ونيوبا ويصبح محرد أدة مدمومه للاحتماء من أمر ص مدمومة للبح عن علاقات حسية مدمومة (في نصرهم) إن تعشاء لو في في نظر معظم مهلني تصحه لمعاربة شر لا مقم مله فهو للصمر خلاف حسله مدلية وعلمية مدمومة بلغي تحاهله و إلا أنهم يحرون عمليا استعمال عشاء و يرو حوله للمكن وطلقي لفعني وهو موقف لمدد عرس عقهي (من حث مرعاله ملكلة للمحرلم لأسلامي لمحسل غير الروحي) ولقطع مع دلك لد س في لوقت داله للمصل الإحارة عملية و حث للساب على سلمين للمكن لا عليات المحلي للمحرلم المواجه الله للس من للممكن له يحسل للواح و لامروح و للمراوح و للمراوح المحلية للمحرلي إلها شنه فاعة علمائية الحلس الكن عملية فقط

من سائح بن حج بين سوفف لإسلاموي هائل سمحارية بفساد للحسي و بموقف علي للصحي لم عي إلى حماية تحسيناته عبر الرواحية برور سؤال تتربية تحسيبة وهو بسؤال الذي برع شكل بنفائي أثناء للمحموعات للؤرية لتي تطعياها مع مهنيي تصبحه في محسف المناطق للمعربية فما هو تعريف مهنيي للصحة المعارية بنتربية للحسيبة المير مهنو الصحة المعارية بن حمسة مصاميل في الربية

د مصمول بيولو حي تحيل لي كل لمعارف لعلمية لمنعلقة بالشريخ لحسلي والفيريولو حد المحسية ويقوم هذا المصمول على تقابل بين ما هو صحيح (من المعلومات) وما هو حاطئ

المصمول منع الحملي للعلق بالحمل وللقليات موالعه، وهو المصمول لذي لعوم على التفايل بين ما هو بافع وما هو عبر بافع

د مصمول شنفي بتعلق بتفييات الحماع وللحقيق المددة ويفوم على التفاير اللي براضا والتحرمان

د مصموب معدری بصنع فاصلاً بین المناح وغیر المناح (دیبات فالوب) و حثماعیاً)، علی مستوی تُسلوکات و سممارسات

و صبح أن هذه المصامين الحمسة متداخبة فيم لينهاء الكن المصمول المعياري يتمبر لكوله للحكم لكن المصامل لأحرى، ولشكل أدق لصريفه للعامل معها في إطار البريلة للحسلة وبالنالي فإنا طبيعة لمعبومات وصعبه (عن يووجنا للحسن وعن موابع الحمق وعن بعشاء الوافي وعن نفسات المبعه) التي سعي سمريزها إلى هاعل بحسبي تتحدد بطلافً من بنظام المعباري بسائد في بمجلمع ومن ثبه لا تص شربية تحسية مصموباً مجرداً تصبح تنصيق من دوب عثار تحصوصته لمحتمع فمثلاء لا محال سني منظور لإباحه باعتباره ملاءما للحيثيات سربيه تحسبه وتحويله إلى قلمه نفرض هسه على كل بمجلمعات من خلات هذه شخفصات بعثر مهنيوا نصحه بمعاربه عن صروره وصبغ بريبه حبسه فلأثمها بمعنى أنهم لا بعسرونها شبئًا جاهر بشكل مسبق يقوب حد لأطباء السربية يحسبه بسب مناه مسقاً الله في مد إسلامي والأحد من إدحال بعض الأشباء علها في نفس لابحاد، تصيف طلب حر الهدف لتربيه عجلتنه هو تحسب شدود، أي ثمثيه تحسيه بتي تهدم تصحه، ويحث على بروح وعلى لإحلاص الويصلف أحر التعني سرسة للحسية في الإسلام منع ساس من عدام سعص لأشياء مثلاً بحب أن نظلت من أهده أن بأحد خطتها فاد فقدت تكاريها، فإنها تسقط في تبعاء بشكل منكراً ويتحص حراكل هذه المواقف حين يقوب ١١٥ سربية تحسية لا تعني تنجر لحسي الحدير بالملاحظة هنا أن ده أسلمة للربية الحبسبة تنشده كلما لغلق الأمر بالفتاة وهكد برى لكثير من بمنجوثين أنا لمصمونا الشفي لانسعي أنا للعلمه نفناه فنق لرواح، ولواكمعارف نظريه اعتيها أن تحتفظ تنفسها تروحها أن نطق عدراء ا وباساني ما تدي سنحبيه من تتربيه الحسية؟ لماذ سنفسر لها كيف يسم الوطاء ٢٩ من أحل هذه

# التربية الجنسية

لاعسارات، فترح تنعص تنجني عن عباره "أثولته تحسيبه" واستبديها بعادة " " يبوليه تصحيه أنقطيبة" فهذه في تصرهم عنا ه نفيته تعبق بروز كل علم التحسيبة للا تتحميع لتحسن برواح (والتعبر له تحسيبه heterosexialite)

أويصنف مهنبو الصحه أنا سرنبه أحسبه لسبت من مهامهم واحدهم، وتقولون تصروره مشاكه الأسرة والسدرسة فنها تكن ما هو حدير بالملاحظة أنهلم لفروت في عاسسهم بأنه لا سعى إشراع لأب في تربيه أصفاله حسب، وخصوصا بديه فكشر منهم أشار إلى حصر وقوح ربا لمحارم بين لأب واست من حواء لفعل التربوي للحاص بالمحلس، كما لوأنا العديث عن المحلس له قوة للحريصية تشرا وعله ولم بشر أحد بمثل هد يحطر بين لأم والأس والوقع أن إخراج الأب من تتربيه محسيه دحل لأسرة لا بنتج فقط على ده تحسب حضر بالمحارم واللي عجس لي صروره لاحتفاظ بلات نهسته في قصاء لأسره وهد بعني أن يحديث عن يحسن يهفد لأب، في نظر نعص مهنيي صحه، كل هنبه وكل وقار أما لأم، فلمكنها يحوص في تمساش يحسية مع أسائها وساتها دولما حوف من فقدان لهمة لأل علاقه لأم تأصف في لا سعى أصلاً "ل تصعها هنية وفي هذا لموقف للمديد منصو لأبوي عن لأسره وعن لأدور حسبه سمييرته لكن لأحصر من هداء في موقف معظم مهلبي تصلحه ، أنهم تللهوال إلى أهوالات الراسة الحسية تلعي أن تكور مهمة خاصه تنم في نقصاء لأسري بحاص وفي هنا ربط بين يحبس والحاص، بين تحسن و تمحقي، بين تحسن و شيوي إن هذا الموقف لتعارض لماماً مع مفهوم لترسه للحسلة كستاسه عمومته صرورية

## في مفهوم التربية الجنسية

عبد مقاربة مفهوم بيرينه لحبسية، لا بد من تحبب توفوع في معاصر معرفية اللائة قبل للدكير بأسسة لنفينة وقيمة الأخلافية المدينة

#### مخاطر المقهوم

ثلاثه محاطر خطر خبران بنزنيه لحنسبه في تعلم تقسانا مما سة تحسن، خطر تحلط بن دات بكاح وعلم " ماه" من خهم و بن لتربه تحسنه، خطر تحلط بن دات بكاح وعلم " ماه" من خهم و بن لتربه تحسنة مر خهة خرى

تكمى الحطر الأولى حصر لاحتراب في دهاب الحس تمشرك عبد سماع عدره " برية الحسنة بعني فقط إكساب فللمات ممارسة الحسن وهد حبرال حصر لأن مفهوم أعنى وأعم من واكساب نفسات ممارسة الحسن وهد حبرال حصر لأن مفهوم أعنى وأعم من مصامين "حرى تتعبق الأصافة إلى مصمولة الإيروسي (بعلم حماع)، بشمن مصامين "حرى تتعبق الأعصاء التاسبية وسيرها (مصمول بشريحي وفتريوبوجي المعبق الحمل (مصمول صدال إلى كما تبعيق بمعرفة لأمراض المصولة حسية وطرق الحماية منها المصمول وفائي) هذا بالإصافة إلى المصمول المسلم في المصمول المسلم في المحسن في المحسنة وعلى المساولة المن المحسنين في المحسنة وعلى المساولة المن المحسنين في المحسنية

ما الحطر الثاني فهو حصر حصص بس المسئة تحسبه و المربة عجسية وهو حصر أوي تسعي أن سجبه لأن بيشئة الحسبة تفصد بي بناء هوية غرد سوعية وهو gender adentity، بمعنى أن رحل و عمرأه بيسا محرد معصس بنو وحس إد لا تحو حبرات برحق في دكو به (بدكر) و عمرأه في أنوئيها ، عمرح) فابدكر و عرح معصات بنوبوحية شكل فقط نهوية تحسبه معرد identite sexue. e ou تحقل إلى و هرح معصات بنوبوحية شكل فقط نهوية تحسبه معرد sexe biologique تعسد حراء بحب سأكند عبى أن دكورة برحل تحقل إلى

سنطة وہی مندر ساء أي بها شنی کموقع حثماعي مستصر أما بمرأه فأنثی ينہ تحوينها إلى موقع وأدوار حتماعيه تنبير بالماوسة وبالسعية إن ينشئه الأحيماعية فعل أبوي في هذه الحالم، أي فعير باريجي حيماعي، يُشيء لذي ستَن أنا عراقيته بني عجيسين عيب معطى عولوجيا وأبها قاسه سيحاو إلا سيشئة لاحتماعيه لأبويه بكمل في بحويق بيونوحي إلى حسماعي عبر طفوس مرور (أو بأسيس؛ يحتيف من مجتمع إلى مجتمع، ومن ثقافه إلى ثقافه، أي في توصيف تحيين بيولوجي ( تُذكر و تفرح) من أجر بناء ينوع الأحيماعي gender، من خلال بأسبس علاقه برانب وستصره بين اراحل والمراأة من ثم، تنش أن ترجل والمرأة هوسان لوعسان لمنت جاهرتين مند الله يه فالششئة هي ئسي سسي سرحن كدور فاعن والملي بمرأة كدور مفعولا به في كل تحفون الممارسة لأحسم عبة، وص للها الممارسة للحسسة إلا سلسفاد هذه الأدوار سمسرته تعلي فقط اكتساب دوار معيية في تفعل للحبسي، ولا يعلى أبد كنساب بريبة حبيبية، أي معا ف (عيمية) ومواقف (إنجابية) ومما سات مساو سه) حاصه بالسلوط عجيسي من هنا جيمية سميير بين بنشئة للجنسية والتربية للحنسلة لمعتبر حربا لقوم بلريبة للحنسبة أولأ عنى كنساب معارف نووجه علمه، كل لمعارف لا تكفي إد هناك فلسان كبيرتان للتظلم حولهما تستولا تحسن عربي، وهما عندوه بين تحسين وقت لا تناط بين تحسن من جهه و روح و لإنجاب من جهه أخرى (مندأ سنقلان ورناحة حسر) في ها الإصار، يعمو الحسل هما أحل داله ولا نطق وسيلة للحقيق الإلحاب في رض بروح، أي وسينه لإعادة ساح سطام لاحتماعي ويستاسي عائم ولها بمكن أن عراباً للربية للحبيبية، كمفهوم صعلاحي، هي في لوقت دله محموعه معارف عنمته وفيم ومواقف إيجابته من الحبس (تعص النصر عن اسن فاعل لاحتماعي وبعض عظر عن هوينه الحبسبة وعن وصعه برواحي وعن يوجهه للحسلي) إن لمروحة بين معارف عيمية وقيم صدالاً توبة هي ما

بعديا بمعرفه سونوحية، فهي عنى عكس من دلك بعد خوهري ومؤسس لها وفلها إن المعرفة للحسية توجدها لا تكفي للعريف لترلبه تحسبه إذ لا بد من فلم وممارسات حسبة مساولية الكلمة واحدة، أثراله الحلسبة علم وعموا، معرفة وأحلاق تمترها لإناحة ونسل لإناحية)

أما الحطر الثالث فالنج عن شفاط معرفي ويبديونوجي، لمعنى بالشفاوية بعثور على بنزيلة يحتشلة في حصارات سابقه على يحصاره بعريبه للخديثة للي أسحت المفهوم كمعرفة وكسبوراء طبعاً، بكل محتمع بشري "برية حسبة" حاصة به فالمحتمع بـ الفليمة"، مثل المحتمعات الهنابة والتونانية والعربية الإسلامية توسيطه، كانت لها تصور آلها ليحاضه عن أستولت لحسلي، عن تقياته وعن عائباته وكانت لها نفييات بمريز قبث عصورات من حين لاحر لكن لحديث عن "تربيه حسبه " في سب المجتمعات ما هو إلا إسفاط، بمعنى أننا يجاول العثور الأسباب پسیونوحیه) عنی مقیل هسدي تمههوم سرتیه تنجسته تحدیث و تحدثی مقاد لإسفاط هول توجود "برينه حسيبه" خاصه يكل مجتمع ال تعميل وجود " سريبه التحسيم الا يحو إلا إلا القيام مفهوم لاصطلاحي إلى معنى للعوي والمقصود بالمعنى للعوي أناكل محتمع تنفل فراده بشكل معين أو منطل معارف وسيوكيات حسبه تبلاءم مع قيمه وأهدفه لإسترانحته عامه من هذا للحلى لا للحلط بقع بين مفهوم صطلاحي لمفهوم لرسه الحسللة ابقوم على أشداء للالة هي لإ، حه، عرض بمانع للحمق و نعشاء يو في) و بن مفهوم عوي عام يري في تسلع أنة رسانه حبيبية بفرد من طرف أي مجتمع تربية حبيبية والواقع أنا تتحيط عبر حائر لأعبد نسيط حراء مفاده أن لمحمعات ما قبل للحديثة لم تستعمل فصاعبا ه " شربه الحسيبة" أمن هنا ينتين بوضوح أنا استعمال هماه العبارة تصدد بنك لمجتمعات هو إسفاط دفاعي ومفاومة فنعنا طهور مصطبح " لتربية لحسية" في لمجتمع للحالث، فترض للعص أن للمجتمعات لقلبناية برنبة حبسلة حاصة لها، وهو ما يعصه حو في قص نفيه و ستوكب حدثت بمؤليسه لمفهوم لتربيه للحسلة لا يمكان إدنا للمث لإسقاط وتشك المفاومة يلا لفصل الرلاق للحو لعربف تُعوي سرية عجسية من هذا تسطيق بدهب مثلاً بأوس لإسلام، سائد معرف (لأنه ساند مساسباً)، إلى أن الإسلام منظوره للحصوصي للبربية لحسيه و لو فع أنا

بشكل غربية بحبيبية، فلا كمي أن يكون للفرد معرفة بالسولوجيا لتحبيبية من

دول فناعات هنمته و نستوکیه المصاحبه بهای هناعات و بستوکات نملا مه

عتربه عجسته، وهي أمنم عصده عدكورية والأبوية، سبب طبيعاً حتدرياً

کمفهوم فالخرص علی صاء بروجه بهدف نی تحصیل عرج بقصید عدم جبلاط لأنساب و لأموان

#### القرص والغشاء والأخلاق المدىية

ب سرسه محسسه هي أولاً معا ف علميه وهد شيء لم للمكن منه إلا مبد لقرب شمن عسر، أي مند أن تحويب النولوجيا إلى عليم، حيث مكّب من معرفة لأعصاء ساسيه بشكير دفيوء ومن معرفه مستسن لإحصاب، ثم من معرفه ثنات لإثاره والفدف ومكتب بالحصوص من للمبير للن رحل والمرأة كمعصين سولو حيل محتمين ومنه برين. وفي ديث قصعه نهائيه مع عبد المرأة رحلاً بافضاً أو حلاً مفتونا (موجهاً بحوالد حر) ومن ثلم لا محال بنجابت عن بنزينة للحسيم قس هرب شامل عشر (على الأفل) فقد دى نصور العلوم والنفسات إلى صبع لعشاء ع في preservatif لاصصاعي عام ١٨٨٠ و إلى كتشاف عرص أماع عجمر Pillue عام ۱۹۵۵، وهو ما روّد سرينه الحسينة لوسائل مهمة تحيي الحمو (عبر لموعوب فيه) والأمراض المنفولة حبسناً للهذا لسبب على الأفراء لا يحور بحديث عن تربيه بحسيه بشكن دفيق فين هذه المرجبة فالعشاء أو في هو خفيه لحديثة مي تحفو عرا يبحاعة، وهو عرا مردوح بحيث في الوقت د به خطر نحمل و خطر لحر شه و نفيرونيات (بالتحصوص) کيمه و خده، بشكن غرص والعشاء شرط بنشاط يحتسي سنتم أصف إلى دلك لمكن طب يحديث من معالجة لأمرض برهرته سي حاول لإنساب لأحلماء ملها دويما حدوى، يوسعه أعشيه وفيه مصبوعة من مصرات الأعيام

محاص عمل و عمرص، أصبح هد مشاط ماحاً إذ لا حوف من حدوث عو فت محاص بحمل و عمرص، أصبح هد مشاط ماحاً إذ لا حوف من حدوث عو فت تؤدي إلى صغر بات عائله أو حماعه عبد أحد لاحساطات بلارمه من ثه، سفط للمبير بين لمبروحين وغير بسروحين، بين برجان و بسده، بين بكار و بصغار، وبين بعريين و لمثنيين بحسيس، فتكن هذه نقاب لحق في بحس لأن يحسن به بعد به محاطر صحبه و حيماعه كنت بي كانت له من قبل لا دعي إذا يحفن بحسن شناً مناحاً بمنعص ومحرماً على للعص لاحر، ولا دعي بحريم هد بمصور ما هو في بهاية المصاف سوى تعريف بعوي بنربية تحسية فالمطور الإسلامي ببرينه الحسية بهوم على أربط بن الحسن و شرعه (لروحه و لاسترفافه)، ويؤكد على أهمية الملاعبات التقديمية وعلى صروره مراعاه حق بروحه في المتعة من أحل إحصابها صدا بريا في هذا بسباق، لا محل بلاغتر فا تحسن مثني و استمائي وقد نصب كنب أهقه في تقصول المتعلقة بالاب المكاح على ما تسعى أنا براعية براوح بيئة الدحول المحصوص و خلاف المقماء بعرضت كنب علم ساه بتحسيسه اللاشرعية و أنه بلاسوية أنها أنماء الكن من دول معاوده المقر في وضعهما الشرعي و لاحتماعي، أن من دول بدفاع عنهما كاحتيا حسي ممكن بالإصافة إلى دلك، قدم المقة وعلم بناه على معصات يونوجيه حاطئه، منها مثلاً أن صعود بمراة فوق براحل عبد المجامعة بعوق الإحصاب وسنيب أمر صافي الإحسان والمثانة الأوائل المس العلى المداق، أوائل المس العلى مراة في دراها معلى مكروه بنبغي حتيانه في عسل السباق، حرم المقهاء اثنان المرأة في دراها معلى مكروه بنبغي حتيانه في عسل السباق، حرم المقهاء اثنان المرأة في دراها معلى دلك بأداء عقيلة (أيضاً)، وهي ديه واهنة فياها عليم المحديث

ب " توبه تحسيه المتصمة في دب سكاح وعيم بناه بركر على كثره تحماع كقيمة بنجيم على كل مستم تحقيقه إما في إضا المكاح أو في إطار لاسترفاق تحسي وكثرة بنكح بمعيني وطاء والرواح العير بحاجاً بتشئه بحسية لأبويه من حث أنها بؤشر على تحقيق أرجوبه وعلى تكثير سواد الأمة إلى كثره سكاح حويه فهي فجولة وحصوبة الا أعتما به يمكن أن تسمي داب بنكح وعلم أنده بربية حسيه لأن ترسابه تحسيه في هذا تتراث مواجهه إلى الرحل وحده باعث واحده فاعلاً حسيب ومسؤولاً وحده عن فياده بوضاء ومسؤولاً وحده عن إرضاء وحاته حسياً كل ديك بؤشر على حصوع لمرأة وبعيها بيرحل في تحماع بيرضاء وحاته حسياً كل ديك بؤشر على حصوع لمرأة وبعيها بيرحل في تحماع سيرفق أن موسوح ( واح و يسرفق)، أمر بمنعا من تحديث عن تربه حسيه بالمعهوم الإصطلاحي دلك أن سربية تحسية مناو به بير عبي واصح إلى عير أن داب بنكاح وعلم لذه بحو سروحه في تحريق عير مساو بي واصح إلى عتر في دال داب بنكاح وعلم لذه بحو سروحه في تمنعه تحسيه، وياكان عنصر إنجابياً وحد مناده الطبيعي في تحداثة، عنصر الاكتماء أي

سيوكات و لمما سات لي لا يران لفكر الألوي يعترها ممارسات "شاده" أو محرمة شرعاً صبعي إدنا أن بدفع عن أبرانه الحسبة كل أولتك بدين تحتمون بلطام حسي حديد، وهم صحاب للظام الألوي من عراب و ساء ومشيل ومراهفان إن القرائلة الحسية مساع عن تحويل الحسن إلى بالواء أي إلى شيء بحافة الأعتبارات عائلة و قصادته الفحرمة السلم المقدس) حل يكشف الفقل عصوه أحسني، توصي الرائلة الحسبة لعدم دفعة إلى تحويل عصوه إلى عوره، الى شيء سعي إحقاؤه و للعامل معه الحشمة، وإقاعه أنه مصدر إليه وحصر المدالية، لللي المسلم منذ الإباحة للمفهومها الإباحيان، فهي إدرائة والفل الأعضاء الحسبة كاعضاء حسبة في المفام الأولاقان إلى دراكها كأعضاء بالسلم، وهي نقال لها كأعضاء كاعضاء حسبة لها حاجات ووطائف صبعية الها المعلى، بحث أن لفهم الإباحة المؤسسة مسعية الها المعلى، بحث أن لفهم الإباحة المؤسسة مسعية الها العلى المعلى المحلية الفها الممكنة المسؤولة كما حصل الراض حولها بين طرقين عافين الكل عوافيها الممكنة المسؤولة كما حصل الراض حولها بين طرقين عافين الكل عوافيها الممكنة المسؤولة كما حصر الراض حولها بين طرقين عافين الكل عوافيها الممكنة الميان عالى الكل عوافيها الممكنة السؤولة كما حصر الراض حولها بين طرقين عافين الكل عوافية الممكنة الميئة المها الممكنة الميئة المهادة المهادة المؤلفة الميئة المين الكل عوافيها الممكنة الميؤلة الميئة الميئة المين المين عالى الكل عوافية الممكنة الميؤلة الميئة ال

لإنجه إذن لا يعني لانجه لأن لإنجه عبو يرى أن كن تعلاقات أحسبه مناجه تعص سطر عن وضع لاحتماعي بشرك، يحسبين وعن عددهم، وهي شخيع بلأفر د في تجاه لاسهلاك تحسني من دون جدود أو قبود لا يجد مثل هد تشخيع في لإناجه لإناجه بعني فقط لموقف لإيجابي من يحسن بلا تشجيع عني لاحتلاط بعام أو عني تشوعه يحسبه في لإناجه، يقيل سؤ راهي بحامع من الألا في مثروعاً عني تعكس من ديث، يعنب هذا سوال في إطار لاناجه تقوم بوله تحسنه إذا عني لاناجه، عني قبول تحسر كشاط حماعي علائمي تحقق تمعه تصرورته بوارات عرب عرد

وباللي، لا يمكن بد لإقرار بال برية بحسبة مافية للأحلاق بشكل مصوريها مدفية لأحلاق معلمة فقط، وهي تحمل أحلاق حاصة، معايرة، حديدة، تقطع شكل حدري مع بدكورية و لأبوية الا يمكن أبد حبرال لأحلاق في لدين، ولا يمكن أبد حيرال لأحلاق في لدين، ولا يمكن أبدأ بقول أن لا وجود لأحلاق حرح بدين أو من دونة على بعكس من دبث، وتتوضيح الأمور وتدفيقها، يبنعي الاغيراف بأن الأحلاق لدنية تعلمد على بيني برعيب (الحمة) من أحق بقدم بالمعروف و برهب (حهيما من أحق بحد بمنكر اهدة الأحلاق بعدم الإنسان كففل، تجاربه إن فعل حراً وتعافله إن فعق

شراً لأحلاق تي عامل لإسدا كوشد لا بنجاً إلى سرعيب و ترهيب، يو يسمر من لإسباب فعل يحبر لأنه حير، من دول ينظار حراء يجزء عند لإيساب يرشد، وعيد سموص، هو رياح صيمتر فيحسب من هذا المنظيق ليجديد، تتصور ليربية ليحسية علاقة حسبة يضعها أحلاق مديه، أحلاق يوفاء والاليوم والإحلاص، من دول إكراه أو حوف، من دول عقداً أو عقده إن لحربة لحسبة لا يعلي أبدا بهوضي أو لحداية أو يعدد لشركاء لحسييس أو ليوهيمية ومن ثم فها لتربية للحسبة ليست أبداً بشر للاتاحة باسم لعدم و لحربة الرهاد هو أن لفشع مربي (في كل تحسيداته) لهذه لأحلاق لمحتلفة، لحديدة، غير لمسايرة للاشعور لأنوي في أشكاه لدينة وغير لدينية

اما بسعی معرفته خوال مفعول انترانیة النجسسه هو آن کی اینا، سیات بیش آنها بدفع شدت یی ناخیر به یه بشاط تحسی، واتها علی عکس بو نوعرف لا تعمل عني إنَّا ة سنسات حسياً فهي تعلم الشبات بحلت خطري لمرض و حمل (غير تمرغوب فيه) وتسعى إلى إفرا فرد سينيم حيسياً في مجتمع سييم حيسياً وباللابي لا محال باربط من بحريه بحسبه ومن لأمر ص لاحتماعيه (مثل معمو بحسبي) أو لأمر ص بمقولة حسياً. صحيح أنانت الأمر ص موجودة في لمجتمعات لعربية سيس سه على تصعيد تحسني، لكنها موجوده فيها نسبت أفل و عرف أنها موجودة لأن هذه لمحتمعات فرزت سُني الشفافية في لتعامل معها وقد حهَّرت نفسها تشخيص كن الأمراص المنقولة حسساً والمعالجتها، كما ألها تعترف بالعمل لحسي وتنظمه هذه لطوهر نسبية لايمكن أنابحجب بنريط برائع بس بتربيه بحبسية و يحفاض بسبه لأمر ص بمفوله حسباً و يحفاض بسبه تحمل غير المرعوب فيه أما في المجتمعات لتي لا تراب ترفض البربية الحسبة ونسحن الحسن في بروح وفي عيرية، ففيها عمل حبسي كثبف، وفيها بنب أعلى من لأمر ص بمنفوية حنساً ومن يحمل غير بمرعوب فله ورغم تقشَّى هذه نصو هر، فإن مؤسسات للمحتمعات لتفليدية للمبرع لرفض لشخيصها والاعتراف لها لألها عاجرة عل معالجتها من جهما ولأن للث طوهر برغرع صورتها وشرعبتها أمام برأي عام

## التربية الجنسية، ضرورة عمومية

على اصعبد الومي، بحد في تمعرت تفاحاً حسباً مهماً دشتاً عن عو من معددة، على رأسه تحويل تحسن عن شاط قنصادي في مواجهه تنظمه، ثم يلي أده مقابضه سمكن من حدمات وامتارات عبر مشروعة أواعير مستحقه وهناك عو من أحرى بمكن الأشارة بها بسرعه مثل الاحتلاط بحسبي في بمدر عبر لمستوعب عد (بما فيه تكفانه)، بيع نجر لوسائر منع يحمل، نفاع معنت سين عبد بروح لأول، سنِّي إيديو وحمد لاستهلات لحبسي وترجع قبمه لاستمسائه ساقص س صرمه مصوص هاويه وس شمامح بقصائي ععني. كل دلك بفسر تنجيف عكر بحسي بيومي ولاستمع نفرد شكوين روبه وصبحه ومنسحمة حول تحسل، و يفسّر إلى حد ما حيره تمؤسسات و بمرتبل أمام مفهوم شربة تحسيه بد يسعي سدء بتربيه المسؤولين عن البربية على قبول سرسة يحسنه كمفهوم يحابي وإفاعهم لكن مصاميلهاء وعلى رأسها لمصموب لفيمي الذي لجعل من نشاط بحسبي شاطأ مناحا وحالياً من لأكراه والسيطرة والعلف والاستعلال يه مصمود سي ينه أنصاً إلى صروره هضاء عني كل أشكاء النميير صد بمرأها وبقول بالمساود بين تحسيين في تحق في تحسن، علماً وعملاً لا بدامل قلاح بمسؤوس بصروره تربيه لحسبه كنربية شاملة تستهدف نفتم و توعي و سنوت الا بدامن ميياسه حكوميه مندمجه و صحه في هدا لابخاه، فمسائل الحسن سراتكن أبدأ مسائل خاصة تنعلق بالفرد فقط ولأ دخل تستطائ عمومته في تباييرها

### تأريخ مفاهيمي

في لمعرب، وهند العشربييات من نفرن العشرين، طهرت معالم سناسه حبسته في إطار الحمالة الفرنسية أوكانت بنك السباسة برنكر بالصبط على برلية حبسية تسعى بالتحصوص إلى مكافحة الأمراض "الرهرية" بالمطر إلى أنا لرهري Syph.lis

في عهد لاستملات بوجهت لإدره بمغربية مند أو سط بسببات من نقرب عشرين بحو بربنة حسية تسهدها بالأساس بنقيم تحصوبة وحقصها ستحاء بمانيوسية تحديده فعيم بمعاربة بحقص من بحصوبة عبر شرطاً من شروط شمنة ولا يوال هذا بسطور سائداً حد لاب، رغم بعيير بمصطبحات في شرمح صحبة والانتقال من مفهوم بتحفظ بعائبي ثم ولي تنظيم لأسرة في سرية بسكانية وأخيراً إلى تصحة الإيجابية من منظور الصحة الإيجابية من منظور الصحة الإيجابة من منظور الصحة والوده، وهي طاهره بهم المبروحات و عاريات معاً فالمثاه لتي تحمل من دول والاده، وهي عاهره بهم المبروحات و عاريات معاً فالمثاه لتي تحمل من دول والده صطر في عالم الأحيال إلى الإقدام على إجهاض سري عبر مشروع، والماني عبر محمي طباً بما فيه لكفانة وبعير الإجهاض حامس سبب في وفيات الأمهاب أن الأساب الأحرى فهي عشر الولادة والريف بدموي والإصابة بالمحرثومة وارتفاع صعف ويما أن الإجهاض للسن وسنية من وسائل منع لحمل، فلا بدامن تنفيل مناه عند بدوع برينة منع لا حمية تقصد للحسها للحمل غير الإرادي

و المحسب الأحهاض المحصر الكما أنه لا بد من حين وعي ولادي conscience وقت ما معامل المحمد المحمد المحمد في أسرع وقت عمد حدوث العقيدات، والدفعها إلى مرافقة طلبة للحمل و أوضع بشكل عام، سواء حدثت لعقيدات أم المراجدات

في بدية بسعيات، عاد بمصمول بوقائي بمنعيق بالأمراص "لرهرية" إلى سنحة من حيية بيش لأن لأمراض برهرية " كلاستكنة" صهرت فيحاه من حيية بعد أن فضي عينها، فديث عبر صحيح، و كن لأن حالات لإيشر السيد بدأت بيشر فأول صاله بالسيد المحيث عام ١٩٨١ ودفعت بمسؤوس في واره لصحة بي دق باقوس لحظر، حصوصاً وأن لاستار المهول بلأمراض "برهرية" كلاستكية بشكو برية حصية لاستار السيد وقد سحيت بواره معينة ما يقاب أنع مائة ألف صالة حدادة كن سنة بالأمراض المقولة حسناً من حراء ديث، بورت وارة صححة بالمساعدة جمعيات محارية للليد والأمراض الملولة حسناً وسعى بي تحسياً بالمساعدة بالمعرفة بديناً عليه المعرفة علية المحيد المواطن والمحدد بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناًا عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توعية بصبعة تلك بحسيس المواطن والمحددة بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توطيق للطور المحدد بالمعرفة بديناً عمرورية بقصد توطيقة بشبة بشكان

ومما وصد عودة مفهوم بريه تحسبه يني ساحة توصيات مؤتمر أسكات باي أُلله بالفاهرة عام ١٩٩٤ و لذي أفرر مفهوم لصحه لحسية لني لا لمكن حبر بها في حسابية من دول أمرض، وينما في صرب من رفاه لحسي، لماني وللمسي و لاحتماعي وهو شيء لذي بن يتأنى من دول برية حسبة تقوم على لأورر بالحق في للمنعه وعلى تتمييها فهن بد دنك فعلاً ما مصبر للمصمول لمعنى في برمح لبرية لجسبة؟

#### المتعة المهملة

لا بدامن لاغير ف بأن تبعد لإيروسي هو الحالب المهمن والمعلب بالتمام في

برفاف من دول أن تعرف ي شيء عن لحسن وفي نعص هذه لمحالات تكتري لأسرة حدمات عامله حسبه على العرب عرب أولياً بدشن به حداله للحسلة للروحية لديهي أن الأفلام الإناحية لتي تشاهدها لشباب أفلاه سبئه من ساحية عبه و الأخلافية، و للحفر أن الشاب لا تسطيع لوقوف عنا حاليه المعلمي للهني إلا صلح للعلم، بن يستنفن في لوقت داته وتشكن الاشعوري هذه حسيه والحارية متحقه، ومدلة لممرأة و برحر معا في أحسن الأحوال، الا تشكن مشاهده للك الأفلام سوى لعليه حسي لقبي لا يرفي ألماً إلى مسلوى برية حسية مكتمنة ومندمجة

#### ضرورة عامة محاربة

الملاحظ في للمدرسة أنا شعاص مع البريبة للحبسبة للطن حجولاً ومساقصاً فيمريز بربية لحنسبة في ماده "سربية للسولة" ثم " لربية الأسرية" للمولز عبر ملائم لأب بنك مواد تنطيق من منظور "البرينة بسكانية" لم تحرؤ المشرع المد سي بعد على إفر المادة ثنا نسبه صريحة تحت عبوات الرابية الحبسبة وبالبالي تحد تعص مصامين تتربية الحبسبة مواعة س مواد مختفه قصها الأواب تتربيه الإسلامية وقصه أشابي عنوم يحناة القطب الأون أخوف فهو قبم من دون معارف علمية وتفسما والقطب شالي أعمى، فهو معارف من دون فلم سلوكله حدثتة في تعالم المدرسي، عدره سربية تحسية غير مداوله ولا وحود به في لمفرر ت وتحتجب جلف عدر ب مفلولة حلماعيا ودلياً (حسب لفهم لسائد للدين) مثل سرسة بسكاسه أو لبريبه تصحبه أو تربيه الأسرية أو لتربيه يسبوية من جهة أحرى، بسير نقفيه إلى بمدرسة من يونه جمعات باء وأولاء أتلامده الإسلاموية منها على واحم الخصوص إب وصع هذه الجمعيات منتس تحيث أنها لا ترمر فعلاً إلى قيام منحتمم مدلي يؤمل بالتعمد وتعدم صرو ة الرحوع إلى لدين في بدلير للحسن فالهالوب بُدي ينقلم للك تُحمعنات لعظيها سلطه لتدخل في عرامح عمد سنة ويتجعل منها أدو ب عرفته في وحه بمدرسة كمحرث لتتحديث تحسني، هد إذ فرصيا أن يمدرسة بمعربيه تسي من حالها فيما حسبه حدثه ، وهو الأمر بمشكوث فيه باعسارها غير معايده ديساً إذ عليها أنا بنبع المسم الإسلامية إلى المتعلمين للعبير حرء لأنحد شوء باسمه لحقيقي ولأنحده في معاه

بحقيقي، فالمشرِّع المدرسي بنجايل ويواوج للنهوات من مفهوم البولية للحسية ويرغم صابع غرارات عكر المعابي للومي للسجيف لأالران عاجوا عن على مفهوم سريبه لحسسه صرحه وهذاء لأنعمن صابع عرار على ستعلان تفتح لواقع تحسني وتفسحه من أحل بأسس تربيه حسيبه ملائمه وشجاعه ومن ثما تبرث لمحاء للحصاب الأصولي لوعظ لدي لدعو إلى لعودة لى هلم للحسية الإسلامية تقييابه سي سم بعد تنماشي مع واقع الشباب وحاجباته الحسيبة للحديدة إرا سؤال سرسة الحسبة في المعراب للحلف الأناء والمريس والمعالجين و ممفرین السناسین و بدفع من شم إلی حداد کلیر حبث بقدم کل و حد بعراهم، ویرستم کل و حد تحدود سی لا بنتعی تحاورها فلا وجود لانفاق خوا مصموب سوسه نحسسه، ولا وجود لايفاق خوب نمستهدفين منها، ولا وجود تنصور موجد خور عائياتها هنائ خبرة فكريه بدي صابع هرار وندي تمريي وبدي تطلب وبدي سناسي ويمكن ﴿فر يوجود معسكرين مصارعين، يرى ا**لأول** أنه لا محال سمر وعه لأن نشبات لأن تعرف كل شيء ولا تمكن لاستمر إ في لإحقاء، فهاك لامر ص سي تحدج بي مع يجه، وهناك تعمل عجستي سي تحدج بني موجهة، ولا بدارد من فرار الرامة الحبسية كسياسه ويرامح واصلحه الأهدف أما المعسكر الشي فلا براب سافش مفهوم سراسه الحيسية والعشرها إيدبو وحد "مستورده" والقر بأمها ليسب وحله خاهرة، ويدعو إلى تعريمها لطلاق من للحصوصلة لمعربية لإسلاميه، أي إلى أسمتها للعبير أدق وحبى بالسبية للمولز الربية للحسية في

فلو ت لإعلام سلمعي عصري، هناك نفسام في ترأي فهنا من يري أنا لإباحه

لإعلامه نصابعه بساعد على مريزها، لأن تعلوات عصائله هيأت مشاهد معربي

يتقبر اسائل حسبه حرسه وهنائ بالمقايل من عوال بالخصوصية الإسلامية، فيدعو

يى صروه والاحتفاظ سوع من وقاية والصرامة على لمشهد لسمعي المصري

السكر ها بأن معظم عاراسات يحمع على أنا بتريبه للحسلة بمفهومها

للحسائل للعب دور الحاسماً في تأجير شالة الشاط ليحسني فالمراهق لعاسم

أحصر حسن (حمل غير عرعوب فيه والأمراض) بعيش ورا تحريه حسبه في

س أعلى من سن بمر هق بدي لا تعرف بنك لأحصار الدابية الحسية لؤجل

ويدعو إلى الأحساء من هموت الأحسه

يدية لشاط للحسلي إلى حيل لوقر صلمارات دينا

رغم هذه " همأية"، ينصل كل من لمسؤوله فالأب لعشر أنه لا يسطلع عيام بالربية لحسله لأنا دلك سنفضى في نظره على سنطله كأساء وهذا ما لؤكد سر عط بين سنعه ۽ عدم حدث عن احسن تعسر حر، يسي لأب سنصه علي كت حسانية أطفاله وعلى فمع التواصل التعوي معهيم في الموضوع ويؤكم الأب عني أن دنت من مهام الأم، فهي المؤهنة (في نصره) بتحوض في الحميمية والهد ننحور بربيه تحسيبة إلى مسأله حاصه ومحيشمه بسبب بها صفة عصروره تعامه یکی لام بدورها، وبالنصر یی منسوی امراه العلیمی بمتدیی، لا نستصبع علام بهذه مهمه بدفيقه والأسانده تقسهم تحجبون من الأمر افهاك بحايا صبه تدهيب ي بعض يري عصم حسس بالأمياد لأمر ص المنقولة حسب إلا أب كثير من لأسانده بخرجون شاء إلهاء الصلب بعرضه بيجيعه ال الأستاد لا لمبر على موجهه بلامينه أثناء خصة بطست عن يحسن فكيف بمكن يشمينا بمراهق، في ص هد وصع، أن بكوَّت رويه إنجابته وحدثته عن الحسن وهو بري أسياده يحمر حبجلاً وتعادر عاعه، ويسي منبطته يضاً على فمع تحسل وتهميشه؟ ومهنبو صبحه أعسهم بقولون بأنهم بميول فقط، أي أنهم مؤهبون بليجدث عن الأمراض لمنقولة حسب فقطاء أما بافي جوانب ثبرنية الحسنية فللجاو اهلم على حد بعشرهما والهدا سسب برقصول الحوص فيها مع مرضاهم ودلك شيء مؤسم لأن لمريض بائي ربي تعنيب وهو مها تنقس ساله عيب الربوية

مرعوب فيها وغير مؤمنه صحباً ثيم من مثني حسني بشعر بالديب و للحوف لمحرد أنه لمين إلى الرحال بشكل صطرارياً ألسن في كل ديث للدر بطاقات للحاج فعن السملة إليها؟ أنسن في كل ديث مس لملك المساواة بين المواصين وحرق فاحش الحقوق الإنساداً

أين هي لأحرب نسباسية تسمفر صة من شكب بتربة بحسبة أبن هي حمعيات حقوق لإنسان من هذا لإشكار؟ عبات مطبق، وصمت مصبق بم عكر بعد لأحراب سباسية لتسمفر طنة ولا جمعيات حقوق لإنسان ولا جمعيات مكافحة لإندر في فتراح سياسة حسبة بملا عزع ساء و يجمعيات ها محص تهام كير لأنها بقرض فيها مبنياً بها مؤشر على وجود مجمع مبني أم أن تحمعيات معربة مجرد مباد بمؤسسات بحكومية بعيد إنباح لإيدي وحيا تحمعيات من محبية برسمية مردوحة، بمشددة فيوناً و بمساهية فعلاً المو هي جمعيات من دول مجمع مبني، وطفيها لأساسية لإيهام نوجود مجمع مبني؟ هن بحب بدكر بأنه لا وجود بمجتمع مبني حقيقي ، ول عيمانية؟

# الجنس واليسار والإعلام

وي بمعرب بنوم، هناك مفارقه كيوة بكمن في بهوه هاصبه سن بتحديث عن يحدين وبن الممارسات الحسلة. قمل جهه بعرب الممارسات الشكل كيو لحدث إلها عليه عليات وأصبحت شبه مقبوله في صفوف الشباب والأشت في أنها تقف عند حدود للكارة في بكثير من الأحيان، وهنا ما الحقيي أمير بين المكاره الديلة حسله من دول فتصاص الحرب أصبحت الأسر المعربية تنقيبها صميد) هذه النصاب المحسلة من دول فتصاص المحرب أصبحت الأسر المعربية تنقيبها صميد) هذه الله المحارب المحسلة عبر الفراحة هي في بكاثر مستمر، وهي بمثابة بوقيق "بر عماتي" المحارب بفود اللي على على فضد ويما عن غير قصد إلى الأقتصاص، الشيء الذي يدفع بعض الهناب المحارب بفود إلى على مستوى لبد في المحارب بها المحارب بفود المحارب المحاربة المحارب المحارب المحارب المحارب المحارب المحاربة المحارب المحارب المحارب المحاربية المحارب المحارب المحارب المحارب المحاربة المحارب المحاربة المحاربة المحاربة المحاربة المحارب المحارب المحاربة المحارب المحارب المحارب المحاربة المحاربة المحاربية المحاربة المحاربة المحاربة المحاربة المحاربة المحارب المحارب المحارب المحاربة المحارب والمحاربة المحاربة المحارب المحاربة المحاربة

#### خجل اليسار

إن لفوى لنفدمية لا تقترح على بشباب خطاباً بديلاً عن يجلس، ونظار هي لفليها للجلة للحله للمسهد للجلة للحلال المسهد للجلة للحلال المستول المستولون المستول المستولون المستول المستولون المستول المستولون المستول المستولون المستول المستولون المستولون

لفلوقرضي وأأوا جمعوي يقلصر على تشحلع لشبات على سلعمان لعشاء يوفي بقصد يوفانه من لأمرض المنفونة حنسب طبعاً، تشكل هذه الرسالة تصحبه تقدما ومكست خطانياً مهماً تسعى إلى تحفاظ عنى تصحه عمومية، كنها رسانه لا يدفع عن يحو في تحيس ولا تعير تنظره إلى الحيس فمعظم لتفلوفر صلل الجمعويين بعتبرون العشاء لوافي أده محجله للأحلماء من إصناب محيجة لللج عراعلاقاتها حنسته محجبه التغلير احراء بليرانسي بعشاء بوقى من خلال نصو أدني وترعماني من دول بنني لأخلاق بمؤسّسه له، سك الأحلاق المدينة المدافعة عن الحق في المنعة الحبسية بعض النظر عن هويه الحسبة برحل مرأة)، وعن توضع بروحي لمبروح غير متروحا، وعن لاتحاه سحسسي (عيري مثني) لا أحد في بمحتمع بمعربي بطاب بتحويل لحنس إلى حق غير مشروط بالرواح، رغلم كل ما للفع من للرلة حنسبة beralisation. فالمنزلة للحنسية سالحة على سياسة حنسية غير مصرح لها informelle وغير منظمه بيس بها بالأساس شوي أها ف شوفيه ، بمعني أنها تريد بحويل تحتشانية لمعربية إلى شوق وطلبه تساهم في البوق تحتشبه العالمية إن التحلس في المعرب بوانة رئيسية بلالحراط في العولمة، إما على طريق بنتاجه تحسيبه أو صدير عاملات تحسيبات، أو على لأفق هصق مشاهده لأفلام لإدحية عنى لموات مصائبه

### الجنس في الفضائيات

تعرص شاب معربي مرسين حسيين مسقصين من خلال عصائيات درس إسلاموي يدعو إلى مشدد و عرمت، ودرس يتحاور مدعوة مشروعه إلى لاناحة ليسقط صراحة في الإناحية، ودنك لأعراض سوقية محصة أتصور بالشاب معربي في حبرة من أمره، حصوصا أمام صمت لمربين ولمهيين واسباسين في محلي ممشور عام ٢٠٠٠ بحث عنوال الشاب، لسبد والإسلامال، بصح أن معصم الشاب بقدمون على مشاهده الأفلام الأناحية كنما أتبحت بهم بقرضه إلى دنك، ومن بمحتمل أن هذه بمشاهدة تحتق شعوراً بالإحماط و تحرمان ومن بمحتمل أنها تؤدي إلى عسار تحسن سبعة من بين بالإحماط و تحرمان ومن بمحتمل أنها تؤدي إلى عسار تحسن سبعة من بين

سنع لاستهلاكيه بكيء وحسب تصريحات بمتحوثين أهسهماء تقود مشاهدة ببك لأفلام أني تعلم عليه وين بعلم تنفيه ليحماع وطرقه وأوصاعه، لمعني أنها لملأ فرعاً بربونا هائلاً لا أحد في بمعرب للحدث بنشبات عن للعد لإبروسي في لحساسة، وتنفي لعلم هذا البعد الرئيسي تعلماً عقوياء عن طريق بمحاولة والمخطأ وفي هم السناق، لا بران العص علماء أنا مشاهدة الأفلام الإياجية سبعي أن يصل حکر عبی هتب دول هیاسا، عتمالاً منهم أن فنی دوم هو روح بعد وأبه سمعديت واحده سمعرفه لشؤون لحسيته وبإذالها في مثل هنا لموقف للميا واصلح صد المرأة، وفي دلك سلمرار لللكورية السائلة من جهله، لا يؤدي الحطاب لإسلاموي في بعص عصائب لإسلامه إلا إلى عمل شعور بالإحباط أو بالإثم فالدعوه مي صوم عليمي أو عي سروح ممكر دعوه غير و فعله، دعوة لا تاجه بعين لأعبد ربفاع متوسط سن برواح الأواب، أي بعبوسه سياسة بني أصبحب نمبر عثاب عمريه تمميده من سن سيوح بي سن شلاثين وهنا عجب لإشاه إلى الا تلك العبوسة السبب عروف احتبارية وطوعباً عن الرواح اليها لعسر على علجر فصادي واحتماعي والسبت رفضاً للرواح كلمودج حبائي اما حدوي أناليجث شباب على بروح وما حدوى إفاعه بأقصييه هد السمودج الحبالي من دوايا لمكيبه مه عمساً؟ ما حدوي أن بعد ب نشاب ، صوم تحسني في عصر حمع فيه كل عني أهمه لاشاع عصمي في السمية تشكل عام وفي تلمله بدات بشكل أحص ؟ ب دعوه عصائبات لإسلامونه إلى صوم تحسني ويني لقصن بين تحسس وإلى شاء عججات و وصبع شفات دعوه تناقص صراحه صروره تسمية، وساقص أساسا وحوب سمته لمشربه والحلمينها

### الجنس في الجرائد المغربية

إقدم بعض بحر ثد عنى شاول موضوع بحسن تُعدال عنى الأفن أولاً تُعد فكري تسعى بن شجرير بحسن من فنصه بداتو ومن فنصه الاختصاصيين من فقهاء وأضاء وعنماء بفس و حنماع طبعاً بنم البحواء في تعصن الحالات بني تعصن هؤلاء الاحتصاصيين تقصه الاستشارة وهدا أولا للصيص عنى شيء بنا والي مهماً، وهو أد للحياسين تعلي المعية لا شمن علياء، وهوا أد للاحتصاصيين على صفحات بحر ثدا و بمحلات بمعية لا شمن علياء،

سمعنی آل هؤلاء لا بحدون میهو و به غیر سجوند و سحنان و هد یعنی آل همسه تحسیه صبحت غیر ها به تلاحیران فی آلائلة بحلان با بحرم، وهد ما بدفع مسأله آغهد و عنی من دعل بخیر به مسئله اعتباری کی مقبی حاص بها حقا مسئله آغهد و عنی من دیک بکی رغم هد اصراب من علمه الا بحد آثر آبردود و رحات بشرعی، بایلی تقاوتی اکس عبول بخیر برو حله وجود داخل بلخصات بشرعی، بایلی تقاوتی بکت دیک نموفقت حیر لا آیهم با بلخریص علی عبده امن ممکن ها آن بحد فی تعمل دیک نموفقت حیر لا آیهم با بلخریص علی عبده امن ممکن ها آن بحد فی تعمل محلات الاطقه با عبولسله مو فقت آگیر تقدماً و آگیر شخاعه و برخع هد بری مین بعد، یایی مکسب با بحی و حیدا فی علی کل حال و برخه هد بری مین به مصروحه بیقاس علی نمان و سعا علی نصف و گیت بدین عرفول کانه و هر ده علی لافن و هد مکسب مهم فی حد داله

معه الثاني بكمن في سردوديه سجاريه أساوت موضوع بحسن في حر تُديُفواً من طرف لأف لأشحاص سه سعص في لإعلام سمعربي مند أو حر تتسعسات من عرب معاصبي عي أل موضوح عصل موضوع مند الأرباح مانيه مهمه، وأنه بساعد على سلع وعلى كسات عدد أكبر من نفراء وهو الأمر بدي جعل عدد للحرالد والمعملات المعرسة التي شدوال العنس لشكل منتصم أو طرفي في الفاح مستمر إنا تهدف المحاري، وهو همف مشروع في حدادته، لا يعني با ما تنشره لإعلام معري من حسن به طابع ياحي فالمشور لا يسهدف إذا به بدرئ حسباً ولا سعي بي أجلح برعبه أو لابحر بها وقبها إنا ما تصرح من قصايا يمو ع بس بمشاكل سوع حده و بعسبه و لأحدم عنه و تقانونه ، ولا عنقد أن لأطلاع على هذه المشاكل يشرا باعله في عرض لمشاكل وفي لاستشارات والردود، يبعد للاحث ماده هاشه من بمعنومات بحسبه نميدية . د بمجهونية أعدم ذكر لأسم و بعييره) بساعد بفرد على طرح مشاكله تحسيه ولأ، ويصرحة فائفه ثابياً، خصوصاً وأله لا يحوؤ على طرحها مناشره على لاحتصاصتين لأسدت ماديه أو نفسته ـ تعافيه، كلما لا يجرؤ على طرحها لأفوت بناس إننه حوقًا من حكم لأحرين، أي حوق من عصوره سنسه سي سيكوب عنه لانث أنا لم سنع بعد مراحية تحكي

عادي عجاب عجسه فالمحكي بأحد دوماً طابع لاعبر في لأهم، وفي أحسل لأحواب طابع نهرا والاستحقاف إلا ما أبقرح من مشاكل على أعمدة الصحف وصله بعوق كثير حيال صحفيين، بمعنى به بحب إلاحه لتهمة عن صحفيين، بيث النهمة لمتحلفة لقائله بأنهم لحلفون مشاكل حسله من أحل إثارة فصول عدري إليه نهمه الس يرفضون للطر إلى لمحلمع لمعربي كما هواء أو أناس يعتقدون أراسر " للساب" فصله وهذه مو قف عبر سلمة عند ما يبعلق الأمر عوامر حماعية وللسابات عمومية إلى للتحليل لذه شخيصا دقيقا في كول عجد له فعل صروري للذيه إصلاح حقيقي من أحل نظام حسبي حديد

#### مهمة اليسار

عبد على المصامل لمذكورة سالفاً، يتلل أنا مصاميل مهمه أحري عبر حاصره في نصو المعارية المتخصصين" في تتريبه للحسبة، وأقصد بها مصاميي تمسته والاحتماعية والعاصفية فمثلا لأشيء عن يتواصي بين تحسيبي، ولا شيء عن لأدور عجسته، ولا شيء عن صروره تمياوه بين تحسين، ولا شيء عرا بعوطف کم لوال تحسن مجرم فعن بيولوجي س جساس، فعن سأرجح بين للجلال والخرام فقط في هد المنظور لمقبر مهوب للجيس ولكمل لإشكار ساسا في المتعه وفي بحق فنها إلا يعجر مهنو الصحه والتعليم عن بشر عفيل حين شعبل لأمر ساحيس، هذا باكاب بهم قدعات عقلامه أصلاً وساء ي، لا يكفي أنا برقع شعار البرسة التحسيبة كصووره عمومية الرا لا بدا من برالمة المرسي ومن تكوين بمكون، ولا بد من إدماح بيرسه بحسبه في المشروع بيربوي بعام إن مسألة التراثية الحسيبة للسبث مسألة لقللة فيحسب التن يجن في المعرب للم سلع بعد موجله عسارها مسأله نصبه فقط (من؟ مني؟ كلف؟) إننا م رب في موجله مناقشه مشروعتها ومصاميتها (نماد؟ ماد؟)، وفي مرحبه تعريفها وما ند يتعق بعداعتي لأهدف بمنظره من تنفيتها والتعص لايرات يرقص بمفهوم برمته وتفترح ستعمال مفهوم تربيه تصبحنه فقط إلها لأبرات قصيه عاش وتصوره فصبه مندأ وسناسة بالك، لا يد من لرجوع لى للسار وإلى كل يقوى للصامية، للمثنورة والعلمانية، للحملتها مسوواته عنائب تصور معربي عن الترابه أحسيه، يصور فاس

لأن بُترحم في مساسة عمومته وفي برمج بربوية وبعثمته لا تمكن بنظار هد عصور من طرف توجهات بسياسية أمجافظة لُتي ترى أن لإسلام أحات بشكن بهاني وكامن عن بسؤان تحسي

لم من صروري عقد مناصره تجمع كن قوى بست حوب قصبه عجسه، بسن قفظ لأن هناه صغط طوهر مثل لإندر و تجمل غير المرغوب فيه و تعمل عجسيي، بن من أحل صباعه منثاق بساري تقدمي تصبغ أسير سياسيه حبيبية وصبه و صحه تمعالم ومن صروري أن تشد هذه تساسة الأهدف الديمة التقيل معارف موضوعه عن الصغرة تحسيبة، تصوير سيوكات حبيبية سينمة ومسؤولة، كسيات موقف يحالم تحدد تحدل حبيبة من طرف تفرد تعدداً عن كل يكر و إن سو في حوال هذه الأهد في حصولة أولى أساسية، يكن تتعدر حصولة بن تقوى تتحافظة و عولى القدمة فود السهدف يو فقاً وطنا في تموضوع، منوف بن تدهد عمد ومن شماء بشكل الأهداف المشاربية أهداف سياسة حبيبة منوف بن تدهدة وحدها

أما المساب الله عوجه فهي من جهة منعير اللغ (الأهدف والمصامس)، وهي من جهة أدامة للساب ملكامنة فيما اللها فالتفلية الله عوجة فراس و محاصرة أو مائدة مستديرة، وهي مقالمة فردية أو مقالية في إصار محموعة صغيرة مع مرشد أو مرب حسني، وهي مشاهدة أفلام أو صوار، وهي مصابعة وثائق ويتحدد حسالمقلة لصلافاً من مصمول و سس و لمسلوى الدر سي والحدر الإشارة هما إلى ألا تولية عجلسه السبب فهفد معرفة عليه ومحردة، في لصا اكتساب معرفة عملية كمعرفة كلمية وضع بعشاء لو في على مصلب مثلاً، وهي بصا كساب بمط عش السبب و وقع أن سرلة الحسلية لا بشنا فقط مساعاة الشاب على تطبيع الدور لومي محسن، إلى هي المفتاح الرئيسي حواجهة المشاكل الحسنية الموجودة لا حق المحلمع المعربي، و على ها الشاط الجلسي الملكر، العبلا الشركاء الحسلين، العمل الحسني الرحالي و السائي، الأعلواطي المنشر الأمراض المنقولة حسباً، العمل الحسني الرحالي و السائي، الأعلواطي المنشر الأمراض المنقولة حسباً، العمل الحسني الرحالي و السائي، الأعلواطي المنشر الأمراض المنقولة حسباً، العمل الحسني المراعوات فيه الله المناف المنافذات المناف ال

برهان هو أن تقسع القوى بنصامية في المعرب بصوورة علمه الحفل لحسلي، و تعلير أوضح أن نصلع بأن النشاط للحسلي عبر الرواحي للس بالصرورة لشاط سوفياً

أو بشاط لأحلاقاً، وأنه قدر بدوره على بنعسر عن أسمى مشاعر بحب بوقاء ومن أم ، بحب أن بطاب بنك بقوى بإعاده بنصر في قصوب بقانون لحدائي لسعيمة التحسن وأن عمل على جعيها ملائمه مع متطبيب مفهوم بصعمه لحبسة كما عرقمه منظمه لدولي وطرف كما عرقمه منظمة لدولي وطرف في ساء مفهوم الصحمة علمية أن أمعرت عصو في ذبك المنظم لدولي وطرف في ساء مفهوم الصحمة التحسيم إن المعركة الحبسية قادمة لا محام، وهي أعقد وأصعب بكثير من المعركة السوية لتي التصوب مؤجراً في وضع مدولة المره أكثر مساولة اللي التصوب مؤجراً في وضع مدولة المرة أكثر مساولة اللي التصوب مؤجراً في وضع مدولة المرة أكثر مساولة اللي التصوب مؤجراً في وضع مدولة المرة أكثر مساولة اللي التصوب مؤجراً في وضع مدولة المرة أكثر مساولة الله المحالة المحالة المراة المحالة المحالة

### خاتهة:

# في الانتقال الجنسي أو العلمنة الصامتة

هنائة في المغرب الفجار الحسني المكن الملاحظة على طبعه السيوكات والسمارسات اليوملة فالحسل في المغرب الحاور الحدود الإطار الرواحي في الحاهيل الحاه العمل الحسني واتحاه العلاقات الحسلة الغرامية والملعلة وللمكن رصد الألفحار الحسني في الحسنائية ما قبل الرواحية، في الحسائلة حاراح الرواحية، وفي تعمل الحسني

توسعت فعلاً رقعه بشاط تحسي في بروح يما تحب صغط فوه لرعبه الحسية عبد نشباب ورما باسم تحب أو تحب صغط يديو وحيا لاستهلاك الحسي باسم تصحبه تنفيسه أو باسم تحرر في هم الإطراء تم يسجل محبولات التوفيق ابن برعبة و تحريبه من حلال ممارسات سطحه من دوب فتصاص أو من حلال مما سات حسبة يابية مثل لإنبال من لدير و تحسل هموي وكثيراً ما تفع لاقصاص عن غير قصد، فيم المحوء إلى تطب لإعادة عبرية صطباعية أو تتم تعلق فقدال العداية كأمر عادي أو توظيفه في التراب لاحماعي من حيث المهلة بمسوى للعيمي بنفياه وحسب موقعها في التراب الاحماعي من حيث المهلة والدحل والانتماء العائمي

من جهة أحرى، بشرب بعلاقات بحسية حارج لروحه المتعلقة بالأشيخاص بمروحين، رحالاً وساء من طرف تروح، بحيو هذه بممارسة بي الرعبة بدفيته في مثلاك حربة وفي تعديد بشريكات بحسب (كبيل لحربة مستجبل)، وربي سحث عرامتعه حسبة "عبر محتومة" يصعب تحقيقها في لإهر لروحي بمحتوم عن طرف لساء أبضاً، بحيف بدو فع فهناك سحث عن لذه لا تتحقق مع لروح، وهناك بحث عن هذات أو عن ما بشكل مناشر (في حاة بعو )،

كما أن هناك ينعاماً من وح حائل في يعص تحالات

أم تعمل تحسي، فيوسعت قعته تشمل برجال أيضاً (تحكم ريفاع معدلات مصله في أوساط شبات) وهكد صبح لشات معربي بوطف وسامة وقدر به للحسلة (لمساعدة المناعر أحيانًا) في كسب عبشه مع معرسات مسورات بحال ومع سائحات أحبيات في معصم بحالات، نبحاً هؤلاء بساء إلى شراء يجدمه بتحسية عبد فقدان هدرة عني لإعراء بقعل تنقده في سين ويتحد أيضاً شبات بدس بمارسون عملاً حسباً مثباً مع برجار إما لاعتبار ت ماديه (كسب تعبش أبصاً) أو لاعتبار ب نفسية ( بحاه مثني بعطي تنفسه صبغه تعمل لحسني لأبه غير فادر على بنتي داته كالحاه مثني صرف! والا حاجه للساكل بأن العمل الحسلي لنسوي مندد وتصحيم لسنوكات تفليدية وقميمة حين بكون لربون معربية أماحس بكوب تربوب أحسبًا فهده طاهرة حدثة بها علاقة بالرعبه في بهجرة أو بالسياحة لحسية (وهو شيء نفسه بدي تحكم لعمل لحسي وحاي مع لأحاب). بكن عمل تحسي تسوي مع لأحاث عبر المسلمين يشكن أنصاً طاهره حداثته لأيافية حرفً مودوحاً سنجريم لديني فهو غير رواحي من جهة وما س ددني من جهة أحرى (لأن نشريك بس مسلماً) تكلمة و حدة، أصبح للعاء سلوك حبر فناً مهساً أو طرفياً، يشمر الفنيات والفنيات، الأطفان من كلا للحسين، الساء المسروحات والمطيقات التميدات والعادات العاملات والموطفات الشباب العاطل عن العمل من كلا الحسين. إلى درجة أن التعمل بنأ يتحدث عن فنصاد بعاء

الإصافة إلى ما سبو. لأ بد من لإشارة إلى برق بمثلية برحالية في تقصاء عمومي، فإلى بنشار الصور الإناجة لمعربات في إصر بسياجة لحسبة أو في إطار للوربوغرف وهناك أيضاً بنشار بتممارسات تحسبة بمحتلف أشكالها في أماكن غير ملائمة وغير منة، وهو ما أسمنه في كتابي سكن، حسن، إسلام" بالترفيع تحسني بالمحابي أ، دبك المفهوم بدي بشمن الانا صاهرة التحسن بمنقل"، أي فعن تحسني داخل مبيارة باقلة ببصائع يقودها صاحبها بلمدة تملق عليه في شوارع بمنابة والتي تكفي لشريكين نقصاء حاجبهما بعوض هذه سبيارة عن غرفة علياق لتي يتعسر اكثراءها السب بعجر الماني أو تحاللاً على رقابة شرطة الادب

ولا بد من التأكيد على با كل معارف بالمعلى السونييو وحي الشاكوب في إحدث هد المشهد الحسلي الملفحوا في السعلالة وفي المائة وأقصد داكن معاربة الحسلين معاء وكل عثاب عمرية وكل أماكل لإقامة (مدينة بادية) وكل بصفات لاحتماعة وكل عدات السوسيو مهلية من دوب سنتاء من بمحتمل أن هلاك الحنداعية وكل عدات الموسيو مهلية من دوب سنتاء من بمحتمل أن المدكل الرابة الممارسة أو في بمطها وصلعتها ومعاصدها وبلغ درجة المدين أن في بكراية الممارسة أو في بمطها وصلعتها ومعاصدها وبلغ درجة المدين المدي

### قانون غير مطبق

سننع تحسد و شميله في شوق حبيية و شعه، مانه ورمرته، وطنيه ودويته

أمام لانفجار بعضي بدى برية وسائل لإعلام أوطنة من بروره بمكر شيخيص بعض موقف وردود هعل برئسته من سها بموقف لإسلامي بقتبدي، وهو موقف هفهاء بدي يوطف مفاهيم برد و بفاحشه والمنكر بعب كو بمساسب بحسبه غير بروحته سوء أكب مثيه أم غيرته وهو في ديث لا بمبر مثلاً بن علاقه حسبه مستفره وصويته لامد ساسها حب وعلاقه حسبه بحضه أساسها قساص بده عابره مقابل أخر ماي رغم ها في بشاسع بين بطهريين، فلاهما الحرم أن من منظو بفقه، وفي هذا بسلط خطير الأمور أما قانون محدي، فللاهما الحرم أن من منظو بفقه، وفي هذا بسلط خطير الأمور أما قانون لحديثي، فللحديث هذا تنسيط ويميّز بين نفساد و بنعاء، بحدث أنه بعرف فساد كعلاقة حسية غير روحه بين غرب من دون سنعمال مال كال نفدون لجائي بمدد بتحريم فقهي عبد تنجريمه بنفساد و بنعاء معا، غير حد بغير لاعبار النظور

لاحتماعی و ندریجی بدی بؤدی یکی بط علاقات حسبه عنز رو حده وغیر بعاشه ویی بسونیه لاحتماعیه هدای مدید بلقه حیل بمثر نقابون بین نفساد و تحدید برو حده أي بس ره غیر محصل ورب تمحصل، وحیل تحرمهما معاً، نم حیل بحصطر بنجانه بروحیه عقاب أشد من عقاب عساد طبعاً، لا بعمل هابود با تعدود وربما بالعقوات تحدیده و بمانه ، وهو فی هد لامر أحدث قطبعه بیجانه

مع بمنصور بندوی ـ هیریفي للعفات (تحلد) او جها ) الإشكاء الرئسني هنا يكمل في ألطابع بموسمى، تصرفي والانتقابي، لمثابعة تحسانيه غير الرواحية نفوم ستصاب من حين لأجر لمحملات قمعية لصهيرية، فنفوم باعتفالات واستطافات والسافع عدهر المحرث بهده لحسلات هو بالطبع نصبق عانون وحماية لأخلاق عامه ويظهار إسلام بدونة إن عجملات صد لحسانية غير المؤسسانية لثم في طروف معللة واستهناف وساصاً معللة، وهو الشيء لدي تدفع إلى الشكيك في تو ياها الرسمية المعلية إلى العجالات الجرامية والمسابعة قصائلًا ما هي إلا لحرة عظاهر من حيل تحييا ، ثير إنا هذه عجالات وصيب إلى درجه من شكائر بعيو صبطها ومنابعتها كلها من جهه أخرى، يستعر ثبث يحالات من أحر مأسسه للدخل في تحده للحاصة، أي أن فرصة " للحلحة" المحسبة توصف عنجط من قدمة المرد وللحسيسة أنه ليس مواطنا حراً له الحق في حياة حاصه التقصل سنطه على هرضه للحول للعامل الاختفاري مع الشيخص " يحالج" إلى لمولاح مرجعي سنعامل مع لأنساب لمعربي لشكل عام، وكار هذا لإنساب حالج دوماً في وط هذه بعلاقة غير بموضه، بتحلم على المنهم الايوطف منصق حقوق لإنسان والتحريات تعاملا إداأ دأنا لتحرح سالمأمل واحمه الحلحة عجسته وللحليم عيبه يرجوع بي تمنطق الإسلامي، أي أن يعترف بالنب وأنا يتر ادبيه كعمل من وسوسه شيطان وصعاء نظل برشوه أسهل للحلوب للكفير عل لدلك أمام سلطات ناسسه بالمناسبة للعليم حراء كثير ما لكوب لحملات صد للحسالية عير مؤسسية وسينه لإهاب سموص ووسنه لا شرره مادي أو و سمعنوي و بدهب شعص إلى أن موسمته والتفاشة للجملات الطهيرية لا تعكس لحنى الدولة عن سر ماتها في حماله الأحلاق يعامه، والا تعكس يرادة الانتراز لفد ما برمر إلى برعة علمالية باشئه نتأثر إلحاسا وإبا للحجل لمنطق حقوقي لإسبال وهداما عسر سافص

قائم من نصوص قاومه مشدده من جهه وسن مما سات قامة مسامحه فعلياً ( بنفائله وطرفية) من جهه أخرى

## في الانتقال الجنسي

أمام لا هجار الحسي، وأمام عدم يجربه كل سبوكات يحسبه عبر روحيه، عرص السوسبولوجا لإسلاموية العقوية يحسبها بعاص من حلال مقاهبة لانحرف، أو هنه، أو بعوده إلى يحاهبية و يوقع أن كل هذه بمقاهبة دال لانحاء الأحلاقي لفع في شدلت للبوسبولوجد لوطلقه وبعني ها أن لانحرف و هنه و سكوص مقاهبة حتماعة تحد للصرف في مقاهبة سوسبولوجه وصفية هي يحدل و شكت فالفراءة للانتخار للحسبي تجعل منه حلا ولفكاً سنوكاً وقيما

مساهمه در سبي هذه تكمل في عادة بنظر في نقر ءة وضفيه ـ لإسلامونه سائدة بلاعجار بحسي لدي بشهده لمعرب هر من صروري أد برى في لا هجا الحسني حللاً ولفككُ مجلمعنا؟ لماذ لا يرق في ذلك الأهجار للمردُّ صدا لأخلاق بمصاده للحسر؟ ماد لا برى في لانفحار الحسني بحاوراً عقه وتفاتون أصبحا متحاورين نفعل بنطو الاحتماعي ونفعل تغير النظرة إلى تحسن الماد الأ برق في الأنفحار التحسني معركة موضوعية صد القفة وصد القانون، معركة في دنها، معركه غير و عنه بدئها بعد؟ بماد لا نفس فكره براجع النمودج أثرو حي في للمعرب؟ لماد لا نعير ساهاً تنصيع وسائل منع لحمل حارج لروح؟ ل لإفدام عنى تحسن قبل يرؤ ح وحارجه، ناسم نمان أو تاسيم تحت أو دسيم تمتعه، لا بمكن أن بعسر حملاً لا يد صل مسئلية بادر لوقوح أما و يا لإقدام على للحساسة عبر بمؤسسانية أصبح بساب وق أ، فنعني أن يقابون عقهي بمنصم لتحسيانية أصبح مرقوصاً عمداً من طرف بقاعلين لحسيني وهم فاعلون لست لهم غدره لفكرية أو سطيمية (أسياسية و مجمعونة) ليرقص بمندئو والصريح بنفانون لقفهي سائد إن سنوكات والممارسات تحسيه عبر الرواحية لكن دو فعها وأشكها، الى حاسا سحالات والتوطؤات واسرفيعات والإرشاءات والارتشاءات و لاسر ب، ما هي إلا مؤشرت على معركة قائمه من أحل بعق في تحسن،

على صعيد اليومي، خارج المؤسسة الزوجية، أي ضد القانون وضد الفقه، إنها مطالبة بعلمنة القانون الجنائي المنظم للجنسانية، مطالبة غير واعية بذاتها من أجل تحرير العلاقات الجنسية من أسر الزواج، وفي حالات تتكاثر، من أسر الجنسانية الغيرية، بكلمة واحدة، يمكن القول إن المغرب هو الآن في طور الانتقال الجنسي، بمعنى أن ما يبدو خللاً هو في الواقع معالم نسق جنساني جديد تظهر في الأفق، معالم نسق جنساني حداثي، يقك الارتباط بين الجنسانية والأبوية، بمعنى أن الارتباط بين الجنسانية والأبوية، بمعنى أن المغربية الراهنة تسير في هذا الاتجاه، نتيجة لتطور الواقع وتغيره، نتيجة لسياسة جنسية معولمة أكثر فأكثر، سياسة تفجر الطابع المحافظ للقانون الفقهي.

#### محركو العلمنة

بقى أن أضيف شيئاً جديداً لهذه القراءة الجديدة للجنسانية المغربية الجديدة، ويتعلق بالارتفاء بالمعركة الجنسانية إلى مستوى الوعى بذاتها. إن الفاعل الاجتماعي "العادي" يخرق القانون يومياً ويصارعه يومياً، لكن معركته اليومية مشوبة بالشعور بالإثم والندم لأنه لم يستوعب بعد الحق في الجنس كأحد حقوقه الإنسانية الأساسية، ولأنه يجعل من احترام التابوات/المحظورات الدينية تعبيراً عن إيمانه وعن إسلامه، ليس بأستطاعة الفاعل الجنسي "العادي" أن يستوعب بعد ضرورة الفصل بين الإيمان والقانون، وأن يطالب صراحة، بمفرده وكفرد عادي، بعلمنة الجنس، أي بعدم إخضاع الجنس للقانون الديني. وبالتالي لا بد من إدراج مطلب علمنة الجنس في أجندة أحزاب اليسار وفي برامجها، ولا بد للمجتمع المدني أن يصبح مجتمعاً مدنياً حقيقياً، أي لا بد من السماح بتأسيس جمعيات تدافع عن الحقوق الجنسية للمثليين ولغير المتزوجين. على هذه الجمعيات أن تطالب بحذف الفصل ٤٨٩ من القانون الجنائي الذي يجرّم المثلية والفصل ٤٩٠ الذي يجرّم الفساد (أي العلاقة غير البغائية بين غير المتزوجين). إنها قوانين مخالفة لحقوق الإنسان. إن حذف هذه الفصول لن يمنع أحداً من رفض المثلية والعلاقات الجنسية ما قبل الزواجية وعدم ممارستها، لكن يتبغي أن يظل هذا الرفض رفضاً قردياً وشخصياً لا يتعدى نطاق الحياة الخاصة. أما القوانين المتعلقة بالعنف الجنسي (إزاء القاصرين

وإذاء المرأة) وبالعمل الجنسي، فلا بد من الاحتفاظ بها لأنها مطابقة تماماً لمنطق حقوق الإنسان. ينبغي أيضاً السماح بتأسيس جمعيات تدافع عن حرية التدين... وعلى الجمعيات المتواجدة في الساحة، المهتمة بقضايا حقوق الإنسان والسرأة والسيدا، أن تساهم في هذه المعركة حتى تبرهن على أن وجودها دليل على وجود مجتمع مدني يرفض أن تُستمد القوانين من مصادر دينية.

إن المعركة الجنسية اليومية التي يخوضها المجتمع ضد القانون الفقهي المضاد للجنس غير الزواجي ظاهرة تاريخية إيجابية، وهي مبادرة تخلفت عنها النخب السياسية والجمعوية والمئقفة لحد الآن. آن الأوان لتأطير معركة المجتمع الجنسية، سياسيا وجمعويا، حتى تغدو معركة واعية بذاتها وتقطع أشواطاً إضافية في مسلسل الانتقال الجنسي نحو جنسائية أفضل.

### التربية الجنسية

٤٩,	عي مفهوم التربية الجنسية
107	التربية الجنسية، ضرورة عمومية
١٦٤	النجنس واليسار والإعلام
علمنة الصامئة	خاتمة: في الانتقال الجنسي أو ال

## المحتوبات

مقلمةمقالمة
الجنسانية في المجتمع العربي المعاصر ١١
العمل الجنسي
العمل الجنسي في المغرب ١٥
العمل البجنسي والصحة العمومية ٥٨
تصدير العاملات الجنسيات المغربيات إلى دول الخليج ٦٥
العمل الجنسي: بين الاقتصادي والتقافي
العمل الجنسي، سياسة عمومية غير مهيكلة؟٧٧
العمل الجنسي الرجالي
العمل الجنسي، مجرد غطاء للمثلية الجنسية الرجالية؟
الأمراض المنقولة جنسياً
البناء الثقافي للأمراض المنقولة جنسياً في المغرب: إشكالية الأسماء ٩٩
البناء الثقافي للأمراض المنقولة جنسياً: إشكالية الأسباب وأنماط الانتقال ١٠٥
ألبناء الثقافي للأمراض المنقولة جنسياً في المغرب: الإبدميولوجيا العفوية ١١٤
الوقاية من الأمراض المنقولة جنسياً
ثقافة اجتماعية ضد الغشاء الواقي
الوقاية أو الاجتهاد المغلق
مهنيو الصحة أو الوقاية العلمانية المعلِّقة

# «الإسلام واحداً ومتعدداً»

# سلسلة دراسات يشرف عليها د. عبد المجيد الشرفي صدر منها إلى الآن عن دار الطلبعة .. بيروت:

٢٣. الإسلام المخارجي، تأثيف ناجية الوريشي بوعجيلة.

٢٤. إسلام المتكلمين، تأثيف محمد بوهلال.

٢٥. الإسلام السني، تأليف بسام الجمل.

٢٦. الإسلام الشعبي، تأليف زهية جويرو.

٢٧. الإسلام المحركي، يحث في أدبيات الأحزاب والمحركات الإسلامية، تأليف عبد الرحيم بوهاها.

٢٨. إسلام الفلاسقة، تأليف منجي لسود.

٢٩. الإسلام في المدينة، تأليف بلقيس الوزيقي.

٣٠. الإسلام "الأسود" جنوب الصّحراء الكبرى، تأليف محمد شقرون.

٣١. الإسلام الآسيوي، تأليف أمال قرامي.

٣٢. إسلام الفقهاء، تأثيف نادر الحمامي،

٣٣. إسلام المنصوفة، تأليف محمد بن الطيب،

٣٤. إسلام المجدوين، تأليف محمد حمزة,

٣٥. الإسلام العربي، تأليف عبد الله خلايفي.

٣٦. إسلام محصور الانحطاط، تأليف هالة الورتاني وعبد الباسط قمودي.

٣٧. إسلام الأكراد، تأليف تهامي العبدولي.

٣٨ . إسلام الساسة، تأليف سهام الدَّبابي الميساوي.

٣٩ . إسلام المصلحين، تأليف جيهان عامر.

## رابطة العقل[نبيين العرب تسعى إلى نشر الفكر العقل[ني النقدي الجذري، همي ترعب بأن تنشر ما لا يجد طريقه إلى النشر بسبب جرأته الفكرية إصدارات الرابطة

١. فتنزع العجاب، تأثيف شاهدورت تجافان، ترجمة فاطمة بلحسن، دار بترا، دمشن ٢٠٠٥.

٢. المرض بالغرب: التحليل النفسي لعصاب جماعي عربي، تأثيف جورج طرابيشي، دار بترا، دمشق

٣. تزدواجية العقل: دراسة تحليلية نفسية لكتابات حسن حنفي، تأليف جورج طرابيشي، دار بترا، دمشق

٤. فلسفة الأنوار، تأنيف ج. فولغين، ترجمة هنريبت عبودي، دار الطليعة، بيروت ٢٠٠٥.

٥. حوية الاعتقاد الديني، إعداد وتصنيف محمد كامل الخطيب، دار بنوا. دمشق ٢٠٠٥.

٦. نقد الثوابت: آراء في العنف والتعييز والعصادرة، تأليف رجاء بن سلامة، دار الطَّليعة، بيروت ٢٠٠٥.

٧. مواقف من أجل التنوير، تأليف محمد الحداد، دار الطليعة، بيروت ٢٠٠٥.

٨. يوسف القرضاوي بين التسامح والإرهاب، تأليف عبد الرزاق عبد، دار الطلبعة، ببروت ٢٠٠٥.

٩. ٢٣ عاماً: دراسة في الممارسة النبوية المحملية، تأليف على الدشتي، ترجمة ثائر دبب، الطبعة الثانية، دار بتراً، دمشق ۲۰۰۲.

١٠ معضلة الأصولية الإسلامية، تأليف هاشم صالح، دار الطليعة، بهروت ٢٠٠١.

١١. علم نفس الجماهير، تأتيف سيغموند فرويد، ترجمة وتعليق جورج طَرابيشي، دار الطلبعة، بيروت

أسرار التوراة، تأليف روجيه الصباح، ترجمة صلاح بشير، دار بنرا، دمشق ٢٠٠٦.

١٣. الإسلام: تزوات العنف واستراتيجيات الإصلاح، تأليف محمد الحداد، دار الطليعة، بيروت ٢٠٠٦.

١٤. هرطفات: هن الديموقراطية والعلمانية والحداثة والممانعة العربية، تأليف جورج طرابيشي، دار السافي، بيروت ٢٠٠٦.

١٥. العلمانية على محك الأصوليات اليهودية والمسيحية والإسلامية، تأليف كارولين فوريست وفيامينا فينر، ترجمة غازي أبو عقل. دار بئرا، دعشق ٢٠٠٦.

١٦. عمانوبل كانط: الدين في حدود العقل أو الثنوير الناقص، تأليف محمد المزوعي، دار السافي،

١٧. الانسداد التاريخي: لمامًا فشل مشروع التنوير في العالم العربي؟ تأليف هاشم صالح، دار السافي،

١٨. الإسلام دين وأمة، تأليف جمال البناء دار بترا، دمشق ٢٠٠٧.

١٩. مدخل إلى التنوير الأوروبي، تأليف هاشم صالح، دار الطنيعة، الطبعة الثانية ٢٠٠٧.

٢٠. هذم الهدم، إدارة الظهر للأب السياسي والثقافي والثرائي، تأليف عبد الرزاق عيد، دار الطليعة،

٢١. الإسلام والحرية، تأليف محمد الشرفي، دار بترا، دمشق ٢٠٠٧.

٢٢. نقد إنسان الجموع، تأليف رجاء بن سلامة، دار الطنيعة، بيروت ٢٠٠٨.

# إصدارات الرابطة تحت اسم

#### المؤسسة العربية للتحديث الفكري

- ١٠٠٠ أعلام النبوة: الرد على الملحد أبي بكر الوازي، تأثيف أبو حاتم الوازي، دار السافي، بيروت ٢٠٠٣.
- ٤١. في الائتلاف والاختلاف ـ ثنائية السائد والمهمش في الفكر الإسلامي القديم، تأليف ناجبة الوريمي بوعجيلة، دار المدى، دمشق ٢٠٠٤.
- ٤٢. ما الثورة الدينية؟ الحضارات التقليدية في مواجهة الحدالة، تأليف داريوش شابغان، ترجمة محمد الرحموني، دار الساقي، بيروت ٢٠٠٤.
  - ٤٣. المحدثة والحداثة العربية، دار بترا، دمشق ٢٠٠٤.
  - ٤٤. النهضة وصراع البقام، تأليف إبراهيم بدران، المركز الثقافي العربي، بيروت ٢٠٠٥.
- ٤٥. المحرب المقدسة: الجهاد، الحرب الصليبية ما العنف والدين في المسيحية والإسلام، تأليف جان فلوري، ترجمة غسان مايو، دار المدى، بيروت ٢٠٠٥.
  - ٤٦. أسياب الشزول، تأليف بسام الجمل، المركز الثقافي العربي، بهروت ٢٠٠٥.
  - الإنسان نشوؤ، وارتقاؤه، تأليف جان شائين، ترجمة الصادق قسومة، دار بثوا. دمشق ٢٠٠٥.
- ٨٤. المحديث النبوي ومكانته في الفكر الإسلامي الحديث، تأليف محمد حمزة، المركز الثقافي العربي،
   بيروت ٢٠٠٥.
  - ٩٠. السُّنَّة: أصلاً من أصول الفقم، تأثيف حمادي ذوبب، السركز الثقافي العربي، بيروت ٢٠٠٥.
    - ٥٠. العلمانية، تأليف غي هارشير، ترجمة رشا الصباغ، دار المدي، دمشق ٢٠٠٥.
- ١٥. الكنيسة والعلم: تاريخ الصراع بين العقل الديني والعقل العلمي، الجزء١، تأليف جورج مبنوا، ترجمة موريس جلال، دار الأهالي، دمشق ٢٠٠٥.
  - ٥٢. محاكم التفتيش، تأليف غي وجون تسناس، ترجمة ميساء السيوفي، دار الأهالي، دمشق ٢٠٠٥.
- ٥٣. ما هي العلمانية؟، تأليف عنوي بينا ، رويث، ترجمة ريم منصور الأطرش، دار الأهالي، دمشق ٢٠٠٥
  - ٥٤. الفكر الحر، تأليف أتدريه نائاف، ترجمة رندة بعث، دار المدى، دمشق ٢٠٠٥.

للاتصال برابطة العقلانيين العرب: arabrationalists@yahoo.fr

مطبعة دار الكتب ~ منطقة بدر حسن ~ بداية الهارادايز ٨٥٢٧٥٢ - dots